

العروة في الحج و العمرة

فتاویٰ حج و عمرہ

دالینہ

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، بیٹھادر، کراچی، فون: 2439799

نام کتاب :

العروة في الحج و العمرة "فتاویٰ حج و عمرہ"

تصنیف :

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

سن اشاعت :

شوال 1428ھ - نومبر 2007ء

تعداد اشاعت (پہلا دورہ)

2600

:

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، بیٹھادر، کراچی، فون: 2439799

خوشخبری: یہ رسالہ website: www.ishaateislam.net

www.ahlesunnat.net

پر موجود ہے۔

فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
☆	پیش لفظ	7
☆	پیش گفتار	8

عمرہ

۱۔	عمرہ کی فضیلت رمضان وغیر رمضان میں	9
۲۔	عمرہ افضل ہے یا صرف طواف کعبہ	12
۳۔	عمرہ شعبان میں شروع کر کے رمضان میں پورا کرنا	13
۴۔	مکی، آفاقی اور متمتع کے لئے عمرہ کا حکم	14
۵۔	عمرہ کا احرام بھر انہ سے باندھنا افضل ہے یا مسجد عائشہ سے	18
۶۔	کیا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بھر انہ سے عمرہ کا احرام باندھا ہے؟	20
۷۔	مقام تعیم اور بھر انہ سے عمرہ کا احرام باندھنا	21
۸۔	۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ ذوالحجہ کو عمرہ کا احرام باندھنا	24
۹۔	حاجی کے لئے عمرہ کرنا کب مکروہ ہے؟	29
۱۰۔	مدینہ منورہ اور جدہ کے رہنے والوں کا بقیہ حج میں عمرہ کرنا	32
۱۱۔	متمتع کا ادائیگی حج سے قبل عمرے کرنا	34
۱۲۔	عمرہ میں بے وضو طواف اور سعی کا حکم	36

حج اور اس کی اقسام

۱۔	آفاقی اشہر حج میں عمرہ ادا کرنے کے بعد میقات سے باہر جا کر اسی سال حج کرے تو کونسا حج ہوگا؟	39
۲۔	آفاقی کا عمرہ کے بعد مدینہ طیبہ سے قرآن کی نیت کرنا	42
۳۔	کیا آفاقی حج افراد کر سکتا ہے؟	50
۴۔	فقیر آفاقی اگر حج کر لے تو اس کا فرض اولہ ہو جائے گا؟	51
۵۔	وقوف عرفہ سے قبل حرم بچے کا بالغ ہونا	68

احرام

۱۔	کراچی سے جانے والی عورت احرام کی نیت کہاں سے کرے؟	71
۲۔	اہل کے، خجہ والے کا حرم سے حج کا احرام باندھنا	80
۳۔	سکونت کے احرام کا حکم	83
۴۔	حالت احرام میں گتھی کرنے اور صابن سے نہانے کا حکم	84
۵۔	حالت احرام میں گتھی کرنا	87
۶۔	احرام میں وضو کرتے وقت یا کھاتے وقت بالوں کا گرنا	88
۷۔	حرم کا چہرہ ڈھک کر سونا	89
۸۔	حالت احرام میں نیل چھڑانے کا حکم	91
۹۔	حالت احرام میں چار پٹی کی چپل پہننے کا حکم	92

مہیقات

۱۔	میقاتی کے لئے حج کے احرام کا مقام	94
۲۔	حرم مکہ کی حدود اور ان کے فاصلے	96
۳۔	مزولفہ و عرفات حدود و حرم میں ہے یا خارج	101
۴۔	کیا حدیبیہ، یثرب اور جحرانہ حدود و حرم میں ہیں؟	102
۵۔	واقیء الحرنہ نجد و حرم میں ہے یا نہیں	108
۶۔	مکہ سے جحرانہ زیارت کے لئے جانے والوں کے احرام کا حکم	110
۷۔	مدینہ منورہ سے براستہ طائف بغیر احرام مکہ آنا	112
۸۔	جدہ جا کر واپس آنے والے کے احرام کا حکم	115
۹۔	بغیر احرام حرم میں داخل ہونے کا حکم	116

طواف

۱۔	طواف میں نیت کا حکم	121
۲۔	حجر اسود کے مقابل تکبیر کے ساتھ ہاتھ اٹھانا	122
۳۔	اسلام حجر کی کیفیت	132
۴۔	نماز طواف ترک کرنے کا حکم	136
۵۔	وہ اوقات جن میں نماز طواف پڑھنا ممنوع ہے	138
۶۔	نماز عصر کے بعد نماز طواف کا حکم	139
۷۔	طواف کے نفل پڑھنے بغیر دوسرا طواف شروع کرنا	140

۸۔	نماز طواف پڑھنے بغیر دوسرا طواف شروع کر دیا ہے، یاد آنے پر کیا کرے؟	143
۹۔	تارن اور متمتع کے حق میں طواف قدم کا حکم	144
۱۰۔	حج میں طواف زیارت کی حیثیت	146
۱۱۔	طواف زیارت کے وقت کی تفصیل	148
۱۲۔	طواف زیارت کے کتنے پھیرے فرض ہیں؟	150
۱۳۔	کیا کوئی چیز طواف زیارت کا بدلہ ہو سکتی ہے؟	152
۱۴۔	بارہ ذوالحجہ غروب آفتاب سے قبل چار چکر طواف کا حکم	153
۱۵۔	حیض و نفاس کے سوانا خیر طواف زیارت اور دم کا حکم	156
۱۶۔	طواف وادان کس پر واجب ہے	157
۱۷۔	حج کرنے کے بعد مدینہ طیبہ جا کر دوبارہ مکہ آنے والے کے طواف	159

پیش لفظ

حج اسلام کا اہم رکن ہے جس کی ادائیگی صاحب استطاعت پر زندگی میں صرف ایک بار فرض ہے، اس کے بعد جتنی بار بھی حج کرے گا نفل ہوگا اور پھر لوگوں کو دیکھا جائے تو کچھ تو زندگی میں ایک ہی بار حج کرتے ہیں کچھ دو یا تین بار، اقل قلیل ایسے ہوتے ہیں جن کو ہر سال یہ سعادت نصیب ہوتی ہے۔ لہذا حج کے مسائل سے عدم واقفیت یا واقفیت کی کمی ایک فطری امر ہے۔ پھر کچھ لوگ تو اس کی طرف توجہ ہی نہیں دیتے، دوسروں کی دیکھا دیکھی ایسے افعال کا ارتکاب کرتے ہیں جو سراسر ناجائز ہوتے ہیں اور کچھ علماء کرام کی طرف رجوع کرتے ہیں مناسک حج و عمرہ کی ترتیب کے حوالے سے ہونے والی نشستوں میں شرکت کرتے ہیں پھر بھی ضرورت پڑنے پر حج میں موجود علماء یا اپنے ملک میں موجود علماء سے رابطہ کر کے مسئلہ معلوم کرتے ہیں۔ اور پھر علماء کرام میں جو مسائل حج و عمرہ کے لئے کثرت کا مطالعہ رکھتے ہیں وہ تو مسائل کا صحیح جواب دے پاتے ہیں اور جن کا مطالعہ نہیں ہوتا وہ اس سے عاجز ہوتے ہیں۔ ہمارے ہاں جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان) کے زیر اہتمام نور مسجد مینٹور میں پچھلے کئی سالوں سے ہر سال باقاعدہ ترتیب حج کے حوالے سے نشستیں ہوتی ہیں اسی لئے لوگ حج و عمرہ کے مسائل میں ہماری طرف کثرت سے رجوع بھی کرتے ہیں، اکثر توجہ دہانی، بعض تحریری جواب طلب کرتے ہیں اور کچھ مسائل کے بارے میں ہم نے خود دارالافتاء کی جانب رجوع کیا اور کچھ مفتی صاحب نے ۱۴۲۷ھ/۲۰۰۶ء کے سفر حج میں مکہ مکرمہ میں تحریر فرمائے۔ اس طرح ہمارے دارالافتاء سے مناسک حج و عمرہ اور اس سفر میں پیش آنے والے مسائل کے بارے میں جاری ہونے والے فتاویٰ کو ہم نے طبعہ کیا ان میں سے جن کی اشاعت کو ضروری جانا اس مجموعے میں شامل کر دیا اور ضخامت کی وجہ سے اسے تین حصوں میں تقسیم کر دیا، لہذا یہ حصہ اول ہے جسے جمعیت اشاعت اہلسنت اپنے سلسلہ اشاعت کے 163 ویں نمبر پر شائع کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ ہم سب کی کاوش کو قبول فرمائے اور اسے عوام و خواص کے لئے مافع بنائے۔ آمین

فقیر محمد عرفان ضیائی

پیش گفتار

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اس فقیر نے فاضل نوجوان حضرت مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی صاحب کے ”فتاویٰ حج و عمرہ“ کا کہیں کہیں سے مطالعہ کیا، میں اپنی بے شمار مصروفیات کی وجہ سے بلاستیعاب تو نہ پڑا۔ سکالین جہاں جہاں سے بھی دیکھا اسے بہت خوب پایا، پورا فتاویٰ تقریباً 450 صفحات پر مشتمل ہے، میری دانست میں مولانا موصوف نے بے انتہاء محنت سے اس فتاویٰ کو نہایت ہی دلائل و براہین سے مرقع کیا، ہر مسئلہ کا جواب کئی کتب کے حوالوں سے نہایت ہی شرح و وسط کے ساتھ دیا، حج اور عمرہ ادا کرنے والوں کے لئے یہ ایک نہایت ہی مافوقہ ہے، حج و عمرہ کے مسائل سے دلچسپی رکھنے والے علماء کے لئے بھی نہایت ہی مفید ہے، بہت ممکن ہے کہ اس کے بعض مسائل یا کسی مسئلہ میں علماء کو اختلاف ہو، وہ دلائل شرعیہ کے ساتھ ان سے اختلاف کر سکتے ہیں، یہ فقیر انہیں یقین دلاتا ہے کہ مولانا حق کے قبول کرنے میں ہرگز تاخیر نہیں کریں گے۔

مولانا نے اپنی انتہک محنت سے یہ کام سرانجام دیا ہے، چونکہ مولانا ابھی نوجوان ہیں مجھے ان سے مزید غلی کارناموں کی توقع ہے، اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر عطا فرمائے اور اپنے دربار میں شرف قبولیت عطا فرمائے، علماء و عوام کے لئے اسے مافع بنائے، اس کی اشاعت کی سعادت جمعیت اشاعت اہلسنت کو حاصل ہو رہی ہے، اللہ تعالیٰ ان تمام نوجوانوں کی اور مولانا محمد عرفان قادری کی سعی کو قبول فرما کر اجر عظیم عطا فرمائے۔ آمین

فقیر سید شاہ تراب الحق قادری

امیر جماعت اہلسنت پاکستان، کراچی

عمرہ

عمرہ کی فضیلت رمضان و غیر رمضان میں

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عمرہ کرنے کی کیا فضیلت ہے اور فضیلت رمضان میں ہے یا غیر رمضان میں بھی؟

(السائل: محمد عرفان المانی، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: بلا شک و شبہ عمرہ فضیلت رکھتا ہے چنانچہ محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

از فضائل عمرہ آفت کہ روایت کرد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ بدرستی فرمود پیغمبر خدا ﷺ کہ "الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كُفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا" یعنی عمرہ تا عمرہ کفارہ است برائے آنچه واقع شدہ است در میان آنها در معاصی و آثام، رواہ البخاری و مسلم۔

یعنی عمرہ کے فضائل میں سے یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "عمرہ تا عمرہ کفارہ ہے اس کے لئے جو واقع ہوئے ان کے درمیان معاصی اور گناہ"۔

ملا رحمت در "منک کبیر" خود گفتہ کہ وارد شدہ است حدیث کہ "ثَلَاثَ عُمَْرَاتٍ كَحَجَّةٍ" و در روایت آمدہ "غَمْرَتَانِ كَحَجَّةٍ" و اس در غیر رمضان است

یعنی، ملا رحمت نے اپنی "منک کبیر" میں فرمایا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ "تین عمرے ایک حج کی مثل ہیں" اور ایک روایت میں آیا ہے کہ

"دو عمرے ایک حج کی مثل ہیں" اور یہ حکم رمضان شریف کے علاوہ دیگر مہینوں میں ہے۔

مگر رمضان شریف میں تو ایک عمرہ کو حج کی مثل قرار دیا گیا ہے چنانچہ لکھتے ہیں: و اما در رمضان پس یک عمرہ مثل حج است..... افضل اوقات عمرہ شہر رمضان است اگرچہ در شب باشد یا در روز بواسطہ آنکہ روایت کردہ شدہ است از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ گفتہ پیغمبر خدا ﷺ کہ "عُمْرَةٌ فِي رَمَضَانَ تَعْدِلُ حَجَّةً" و در روایت دیگر آمدہ "تَعْدِلُ حَجَّةً مَعِي" رواہ البخاری۔ (۱)

یعنی، افضل اوقات عمرہ ماہ رمضان ہے اگرچہ رات میں ہو یا دن میں، اس لئے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "رمضان شریف میں عمرہ حج کے برابر ہے" اور دوسری روایت میں ہے: "میرے ساتھ حج کے برابر ہے"۔ اسے امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

اور امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ (۲) اور امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۰ھ (۳) کی روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے ایک عورت سے فرمایا:

"فَإِذَا حَجَّ رَمَضَانَ فَأَعْتَبِرِي فَإِنَّ عُمْرَةً فِيهِ تَعْدِلُ حَجَّةً"

یعنی، جب رمضان آئے تو عمرہ کر لیا کیونکہ رمضان میں عمرہ کرنے کا ثواب حج کے برابر ہے۔

اور دوسری روایت میں ہے کہ فرمایا:

۱- حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب دو (دھم، فصل اول، ص ۲۳۰)

۲- صحیح البخاری، کتاب العزرة، باب العزرة فی رمضان، الحلیث: ۱۷۸۲

۳- صحیح مسلم، کتاب الحج، باب فضل العزرة فی رمضان، ص ۴۱۹، الحلیث: ۱۶۵۶/۲۲۱

”فَعُمْرَةٌ فِي رَمَضَانَ تَقْصِبُ حَجَّةً أَوْ حَجَّةً مَبْعِي“ (۴)

یعنی، رمضان میں عمرہ کرنا حج کے برابر ہے یا فرمایا میرے ساتھ حج کے برابر ہے۔

یاد رہے کہ یہ عمرہ ثواب میں حج کے برابر ہے نہ یہ کہ اس سے فرض ادا ہو جائے گا۔ اور غیر رمضان میں عمرہ بھی فضیلت رکھتا ہے اس پر بھی متعدد احادیث وارد ہیں جن میں سے دو تو وہ جو اوپر بیان کی گئیں کہ ”عمرہ تا عمرہ کفارہ ہے اس کے لئے جو واقع ہوئے ان کے درمیان معاصی اور گناہ“ اور ”تین عمرے ایک حج کی مثل ہیں“ اسی طرح ”دو عمرے ایک حج کی مثل ہیں“۔

علامہ محمد بن اسحاق خوارزمی حنفی متوفی ۸۲۷ھ نقل کرتے ہیں:

وَقَدْ قِيلَ سَبْعُ أَسَابِيعَ تَعْدِلُ عُمْرَةً وَ ثَلَاثُ عُمَرٍ تَعْدِلُ حَجَّةً
یعنی، کہا گیا ہے کہ سات طواف عمرہ کے برابر ہیں اور تین عمرے حج کے برابر ہیں۔

اور لکھتے ہیں:

فَقَدْ وَرَدَ عُمَرَانِ بِحَجَّةٍ وَ هَذَا فِي غَيْرِ رَمَضَانَ، لِأَنَّ عُمْرَةَ قَدِ
حَجَّةٌ (۵)

یعنی، وارد ہوا ہے کہ دو عمرے حج کے برابر ہیں اور یہ فضیلت غیر رمضان میں ہے کیونکہ رمضان میں عمرہ حج کے برابر (ثواب رکھتا) ہے۔

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الأربعاء ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (227-F)

۴۔ صحیح البخاری، کتاب العمرة، باب حج النساء، الحديث: ۱۸۶۳

أيضاً صحیح مسلم، کتاب الحج، باب فی فضل العمرة فی رمضان، ص ۴۹۶، الحديث: ۱۲۵۶/۲۲۲

۵۔ إلمارۃ الترغیب و الترهیب، القسم الأول: فضائل مکة الخ الفصل التاسع و العشرون فی ذکر

فضائل الطواف الخ، ص ۱۶۰

عمرہ افضل ہے یا صرف طواف کعبہ

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عمرہ افضل ہے یا طواف کعبہ؟

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدِسُ الْجَوَابُ: عمرہ کرنا طواف کعبہ سے افضل ہے، چنانچہ محمد و محمد ہاشم عیسوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اختلاف کردہ اند علماء در انکہ عمرہ افضل است از طواف کعبہ در اوقات
جو از عمرہ یا آنکہ طواف افضل است از عمرہ، و شیخ ابن حجر کی گفتہ کہ معتد
آفت کہ عمرہ افضل است از طواف اھ و شیخ علی قاری گفتہ کہ اظہر آفت
کہ طواف افضل است بواسطہ بودن اور مقصود بذات و مشروعت اور
جميع حالات اھ، و ایں اختلاف وقتی است کہ برابر شد مدت ہر دو، قما
المرمۃ سے عمرہ زیادہ باشد از مدت طواف لاجرم عمرہ افضل باشد از
طواف کما لا یحیی (۶)

یعنی، اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے جن اوقات میں عمرہ جائز ہے
اس وقت عمرہ ادا کرنا طواف کعبہ سے افضل ہے یا طواف کعبہ عمرہ سے،
اور شیخ ابن حجر کی فرماتے ہیں کہ معتد قول یہ ہے کہ عمرہ ادا کرنا طواف
کعبہ سے افضل ہے اھ۔ اور شیخ ملا علی قاری نے فرمایا کہ اظہر قول یہ ہے
کہ طواف افضل ہے کہ وہ مقصود بالذات اور ہر حالت (اور ہر وقت)
مشروع ہے اھ۔ اور یہ اختلاف اس وقت ہے جب کہ دونوں کی
مدت برابر ہو اور اگر عمرہ کی مدت طواف سے زیادہ ہو تو پھر عمرہ یقیناً
طواف کعبہ سے افضل ہے جیسا کہ مخفی نہیں۔

۶۔ حیاة القلوب فی زیارة السجوب، باب سیر دھم در ذکر بعض مسائل متفرقات، فصل اول

در بیان قیامہ نمودن در مکہ، ص ۲۳۶

اور علامہ خوارزمی حنفی نے لکھا کہ ”کہا گیا ہے کہ سات طواف عمرہ کے برابر ہیں اور تین عمرے حج کے برابر ہیں“۔ (۷)

یہ بھی عمرہ کے افضل ہونے کی دلیل ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۲۹ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۲۲ نومبر ۲۰۰۶ م (220-F)

عمرہ شعبان میں شروع کر کے رمضان میں پورا کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے شعبان میں عمرہ شروع کیا اور ماہ رمضان میں پورا کیا تو اس کا عمرہ رمضان شریف کا عمرہ کہلائے گا یا شعبان کا عمرہ؟

(السائل: شبیر، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: مخدوم محمد ہاشم غصوی حنفی متونی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

ولیکن اگر شخصے شروع کر دے عمرہ در شعبان و اتمام کر دے اور در رمضان پس اگر ایقاع کردہ است اکثر اشواط طواف رادر رمضان آن عمرہ رمضان باشد و اگر نہ عمرہ شعبانیہ بود (۸)

یعنی، لیکن اگر کوئی شخص ماہ شعبان میں عمرہ شروع کرے اور اسے ماہ رمضان میں پورا کرے پس اگر طواف کے اکثر چکروں (یعنی چار چکر) کا قیام ماہ رمضان میں ہوا تو وہ عمرہ رمضان کا عمرہ ہے ورنہ اس کا عمرہ شعبان کا عمرہ ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (228-F)

مکی، آفاقی اور متمتع کے لئے عمرہ کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو شخص مکہ میں رہتا ہو یا محل میں وہاں جائے تو اسے کثرت سے عمرے کرنا شرعاً کیسا ہے؟ اسی طرح وہ شخص جو آفاقی ہو اس کا کیا حکم ہے؟ اور پھر متمتع کے حق میں حج سے قبل عمرہ کا حکم کیا ہے؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حج کے مبینوں کے علاوہ (یعنی شوال سے قبل اور دس ذوالحجہ کے بعد) مکہ میں مقیم شخص کو چاہئے کہ کثرت سے عمرے کرے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم غصوی حنفی متونی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

باید مقیم مکہ کہ بسیار بجا آوردہ عمرہ ہا را در غیر انہجر حج۔

یعنی مقیم مکہ کو چاہئے کہ غیر انہجر حج میں کثرت سے عمرے بجالائے۔

اور انہجر حج میں مکی یا مکہ میں آنے والا یا موقتیت کے اندر رہنے والا اور باہر سے آنے والا اگر اسی سال حج کا ارادہ نہیں رکھتا تو اسے عمرہ کرنا روا ہے چنانچہ لکھتے ہیں:

لما تکمل اعمارہ در انہجر حج در حق مکی و کسی کہ وارد شدہ است در مکہ و کسی کہ ساکن است در قریب مکہ، داخل موقتیت پس آن است کہ عمرہ کردن در انہجر حج در حق او جائز است باتفاق علماء اگر دوران سال حج نکند زیر آنکہ این عمرہ مفرد است کما أفتاء فی "شرح الکمرخی" للإمام قدوری و "المعسوط" لمشیخ الإسلام، "و النہایة"، "و العنایة"، و "البحر الرائق"۔

یعنی، مگر مکی اور وہ شخص جو مکہ وارد ہوا اور وہ جو قریب مکہ داخل موقتیت کا رہنے والا ہے، انہجر حج میں عمرہ کرے تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ اسی سال حج نہ کرے تو اسے عمرہ ادا کرنا اس کے حق میں باتفاق علماء جائز ہے کیونکہ (اس صورت میں اس کا) یہ عمرہ مفرد ہے، اسی طرح "شرح

کرنی "الامام فاضل، "مبسوط" لمشیخ الاسلام، "نہایہ"،
 "عنایہ" اور "بحر الرائق" میں افادہ کیا۔

ولما، اگر عمرہ کند بعد از ان حج نیز کند در ان سال پس آن بر دو قسم است
 یا بر بہ تمتع است یا بر بہ قرآن و این ہر دو بہ مٹی است در حق کی و من فی
 حکمہ نہ در حق آفاقی (۹)

یعنی، اگر (کوئی شخص) عمرہ کرے اور اس کے بعد اسی سال حج کرے
 پس وہ دو قسم پر ہے یا تو بر بہ تمتع یا بر بہ قرآن اور یہ ہر دو جوہ اس کے
 حق میں منوع ہیں جو کی ہے اور وہ جو کی کے حکم میں ہے، نہ کہ آفاقی کے
 حق میں۔

اس سے ثابت ہوا کہ عمرہ کرنا آفاقی کے حق میں مکروہ نہیں ہے بلکہ اسے عمرہ کرنا روا ہے
 اور پھر تمتع غیر السائق للہدی (یعنی ایسا تمتع جو قربانی کا جانور ساتھ نہیں لایا) مکہ معظمہ پہنچ کر
 عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد قبل احرام حج مزید عمرے کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں علماء کا
 اختلاف ہے اور راجح قول یہی ہے کہ کر سکتا ہے اس لئے کہ عمرے کا کوئی وقت مقرر نہیں صرف
 پانچ دن یعنی ۹ ذی الحجہ سے ۱۳ ذی الحجہ تک مآجائز ہے۔ ان ایام کے علاوہ پورے سال
 جب چاہے کر سکتا ہے اور قارن کو ان دنوں میں بھی عمرہ جائز ہے۔ (۱۰)

علامہ حسن بن عمار منصور اوز جندی حنفی المعروف بقاضیخان متوفی ۵۹۲ھ (۱۱) لکھتے ہیں
 اور ان سے علامہ نظام الدین حنفی (۱۲) نقل کرتے ہیں:

وفتها جميع السنة إلا خمسة أيام تكره فيها العمرة لغير القارن

وهي يوم عرفة، و يوم النحر و أيام التشريق

۹۔ حیاة الفلوب فی زیارة المحبوب، باب سیردہم، فصل اول، در بیان آداب اقامت نمودن
 در مکہ معظمہ، ص ۲۳۴

۱۰۔ فتاویٰ فیض الرسول، المجلد (۱)، کتاب الحج، ص ۴۱

۱۱۔ فتاویٰ قاضیخان علی ہامی الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الحج، فصل فی العمرة، ص ۳۰۱

۱۲۔ الفتاویٰ الہندیہ، المجلد (۱)، کتاب المناسک، الباب السادس فی العمرة، ص ۲۳۶

یعنی، عمرہ کا وقت پورا سال ہے سوائے پانچ ایام کے جن میں غیر قارن کو
 عمرہ کرنا مکروہ ہے اور وہ پانچ ایام یوم عرفہ (۹ ذی الحجہ)، یوم نحر (۱۰ ذی
 الحجہ) اور تین دن تشریق کے (یعنی ۱۱، ۱۲، ۱۳ غروب آفتاب تک) ہیں۔
 اور علامہ علاؤ الدین حاکمی متوفی ۸۸۸ھ لکھتے ہیں:

حازت فی کل السنة و نذبت فی رمضان و کرهت تحریماً
 یوم عرفة و أربعة بعدها (۱۳)

یعنی، عمرہ پورا سال جائز ہے اور رمضان میں مندوب ہے اور یوم عرفہ
 (۹ ذی الحجہ) اور اس کے بعد چار دنوں (۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳ ذی الحجہ کے غروب
 آفتاب تک) میں مکروہ تحریمی ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ نے تصریح فرمائی کہ
 وفی ذکر فی "اللباب" المتمتع لا یعتبر قبل الحج قال شارحہ
 هذا بناء علی أن المکی معنوع من العمرة المقررة أيضاً، وقد
 مبني لیه عند صحيح بل أنه معنوع من التمتع و القران و هذا
 المتمتع آفاقی غیر معنوع من العمرة فحاز له تکرارها لأنها
 عبادة مستقلة أيضاً كالطواف اه (۱۴)

یعنی، "اللباب" میں مذکور ہے کہ تمتع حج سے قبل (حج تمتع کے عمرہ کے
 سوا) عمرہ نہیں کرے گا اس کے شارح نے فرمایا ہے یہ اس بنا پر ہے کہ کی
 کو عمرہ مفردہ سے بھی (شرعاً) روکا گیا ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ یہ قول
 صحیح نہیں ہے بلکہ اسے (یعنی کی کو) تمتع اور قرآن سے روکا گیا ہے اور یہ
 تمتع (کی نہیں ہے) آفاقی ہے جسے عمرہ سے نہیں روکا گیا تو اس کے
 لئے عمرہ کا تکرار جائز ہے کیونکہ عمرہ بھی طواف کی طرح ایک مستقل

۱۳۔ الدر المختل، کتاب الحج، احکام العمرة، ص ۴۷۲

۱۴۔ متحہ الخالق حاشیہ البحر الرائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب التمتع، ص ۳۶۶

عبادت ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین نے ”در مختار“ کی عبارت ”و اقام مکة حلالاً“ کے تحت ”تنبیہ“ کے نام سے عنوان قائم کر کے لکھا:

أفاد أنه يفعل ما يفعله الحلال فيطوف بالبيت ما بداله و
يعتمر قبل الحج (۱۵)

یعنی، مصنف کے اس قول نے افادہ کیا کہ وہ (یعنی متمتع آفاقی) وہ سب کچھ کرے گا جو غیر احرام والا کرتا ہے پس حج سے قبل جب اس کے لئے ظاہر ہو (یعنی جب چاہے) طواف کرے اور عمرہ کرے۔

لہذا متمتع (آفاقی) کے لئے حج سے قبل عمرے کرنا جائز ہے، بہر حال اس سے انکار نہیں ہے یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اور امام اہلسنت نے بھی اس مسئلہ میں اختلاف کو ذکر فرمایا ہے چنانچہ مفتی جلال الدین اجدی لکھتے ہیں: چونکہ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے جیسا کہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا ربیلوی رضی اللہ عنہ نے بھی فتاویٰ رضویہ جلد چہارم، ص ۶۷۰ پر اس مسئلہ پر اختلاف کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے: لاختلاف العلماء فی نفس حوزة العمرة فی أشهر الحج (۱۶) اور پھر کوئی اس بنا پر شبہ میں نہ پڑے کہ صدر اشرعیہ محمد اجدی علیہ الرحمہ نے اس مسئلہ سے سکوت فرمایا ہے اس لئے متمتع کو حج سے قبل عمرہ نہیں کرنا چاہئے۔ کیونکہ مندرجہ بالا دستور میں بیان کر دیا گیا کہ اس مسئلہ میں اختلاف ضرور ہے مگر رائج یہی ہے عمرہ بلکہ عمرہ کا تکثیر جائز ہے، چنانچہ صدر اشرعیہ کے سکوت کے بارے میں مفتی جلال الدین اجدی لکھتے ہیں: اور اہل حرم کے عمل سے عدم جواز ظاہر ہے غالباً اس لئے صدر اشرعیہ علیہ الرحمہ نے اس مسئلہ کے بیان سے سکوت فرمایا۔ (۱۷)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶م (225-F)

۱۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب المتمتع، ص ۳۷

۱۶۔ فتاویٰ فیض الرسول: ۱/ ۵۴۱-۵۴۲

۱۷۔ فتاویٰ فیض الرسول: ۱/ ۵۴۲

عمرہ کا احرام جہرانہ سے باندھنا افضل ہے یا مسجد عائشہ سے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو شخص مکہ معظمہ میں ہو اور وہ عمرہ کے لئے احرام باندھنا چاہے تو کہاں سے باندھے، جہرانہ سے یا تمعیم (مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا) سے؟ اور لوگوں میں مشہور ہے کہ وہ جہرانہ سے عمرہ کو بڑا عمرہ اور مسجد عائشہ سے عمرہ کو چھوٹا عمرہ کہتے ہیں اور کچھ لوگوں کا نظریہ یہ ہے کہ جہرانہ سے نبی ﷺ نے خود عمرہ کا احرام باندھا ہے اس لئے اس میں ثواب زیادہ ہے۔

(السائل: حافظ عامر، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: کئی حقیقی ہو یا حکمی اس کو احرام باندھنے کے لئے محد و حرم سے باہر جانا ہوگا پھر وہ جہاں سے بھی احرام باندھے مگر اس کے لئے تمعیم (مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا) سے عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے کیونکہ جہرانہ سے عمرہ کا احرام باندھنا نبی ﷺ کا فعل ہے اور تمعیم سے احرام باندھنے کا آپ نے حکم فرمایا اور احتاف کے بارے میں تائید ہے کہ قول فعل پر رائج ہوتا ہے۔ چنانچہ اسعد محمد سعید الصاغری لکھتے ہیں:

و التعليل القولی مقدم عندنا على الفعلی (۱۸)

یعنی، ہمارے نزدیک دلیل قولی (دلیل) فعلی پر مقدم ہوتی ہے۔

لہذا تمعیم سے عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ (۱۹) لکھتے ہیں اور ان سے علامہ عالم بن العلاء الانصاری متوفی ۸۶۷ھ (۲۰) نقل کیا کہ:

و فی الہدایہ: إلا أن التعميم أفضل لورود الأثر به

یعنی، ”ہدایہ“ میں ہے: مگر رد و اثر کی وجہ سے تمعیم (سے عمرہ کا احرام

۱۸۔ التیسر فی الفقہ الحنفی، ص ۲۳۲

۱۹۔ الہدایہ، المجلد (۱-۲)، کتاب الحج، فصل، ص ۱۴۸

۲۰۔ الفتاویٰ الثائر خانہ، المجلد (۲) کتاب الحج، الفصل الرابع فی، ص ۳۵۷

باندھنا) افضل ہے۔

اور علامہ فخر الدین عثمان بن علی الزیلعی الحنفی متوفی ۷۴۳ھ لکھتے ہیں:

و التعميم أفضل لأمره عليه الصلوة والسلام بالاحرام منه (۲۱)
یعنی، تعمیم افضل ہے کیونکہ نبی ﷺ نے وہاں سے احرام باندھنے کا حکم فرمایا ہے۔

اور محمد و محمد ہاشم خصوصاً حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

افضل مكان احرام برائے عمرہ در حق اہل مکہ تعمیم است زیر انکاء امر کردہ
بود حضرت پیغمبر خدا ﷺ مرعائشہ رضی اللہ عنہا را مستحسن احرام از تعمیم، و
بعد از ان جعرا نہ است (۲۲)

یعنی، اہل مکہ (یا وہ جو مکہ کے حکم میں ہے اس) کے حق میں عمرہ کا احرام باندھنے کی افضل جگہ تعمیم (یعنی مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا) ہے کیونکہ نبی ﷺ نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو تعمیم سے (عمرہ کا) احرام باندھنے کا حکم فرمایا تھا اور تعمیم کے بعد جعرا نہ (دیگر جگہوں سے افضل) ہے۔

اور جعرا نہ مکہ مکرمہ سے چاب طائف تقریباً 28 کلومیٹر پر واقع ہے، غزوہ خندق سے واپسی پر حضور ﷺ نے یہاں سے عمرے کا احرام باندھا تھا، یہ نہایت ہی پرہیزگار مقام ہے، حضرت سید عبدالوہاب متقی علیہ الرحمہ نے یہاں ایک بار رات گزاری تو رات میں سو (100) مرتبہ آقا کریم ﷺ کے دیدار سے مشرف ہوئے۔

اور علامہ علاؤ الدین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

و أفضله: التعميم وهو أقرب المواضع من مكة، عند مسحاء عائشة
رضی اللہ تعالیٰ عنہا، و يعرف الآن عند العوام بالعمرة الحليمة (۲۳)
یعنی، اس کا افضل تعمیم ہے اور تمام جگہوں میں مکہ سے زیادہ قریب ہے،

۲۱۔ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق، المجلد (۲) کتاب الحج، ص ۲۴۸

۲۲۔ حياة لقلوب في زيارة المحبوب، باب دو لہم در ذکر احکام عمرہ، ص ۲۳۰

۲۳۔ الهدية العائدية، احکام الحج، العمرة و احکامها، ص ۱۹۰

مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ہے اور (وہاں سے عمرہ) اب عوام کے ہاں عمرہ جدیدہ کے نام سے معروف ہے۔ (اور اب عوام میں چھوٹا عمرہ کے نام سے معروف ہے)
اور محمد سعید الصاغر جی لکھتے ہیں:

تعميم (عمرہ کا احرام باندھنے کے لئے) افضل ہے۔۔۔۔۔ اور تعميم صرف اس لئے افضل ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کو حکم دیا کہ وہ اپنی بہن (اُمّ المؤمنین) سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو تعمیم لے جائیں کہ وہ وہاں سے احرام باندھیں۔ (۲۴)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الأربعاء ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱۰ نوفمبر ۲۰۰۶م (229-F)

کیا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جعرا نہ سے عمرہ کا احرام باندھا ہے؟

استفسار کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جعرا نہ سے نبی ﷺ نے عمرہ کا احرام باندھا کہ عمرہ ادا فرمایا ہے، کیا آپ ﷺ کے سوا صحابہ کرام نے بھی وہاں سے احرام باندھا کہ عمرہ ادا کیا ہے؟

(السائل: رضوان ہارون، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: جعرا نہ سے نبی ﷺ کا عمرہ کا احرام باندھنا جس طرح احادیث مبارکہ سے ثابت ہے اسی طرح صحابہ کرام علیہم الرضوان کا وہاں سے احرام باندھا کہ عمرہ ادا کرنا بھی ثابت ہے، چنانچہ حدیث شریف ہے:

عن ابن عباس رضي الله عنهما: أنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَصْحَابَهُ
اعْتَمَرُوا مِنَ الْجِعْرَانَةِ، فَرَمَلُوا بِالْبَيْتِ، وَجَعَلُوا أَرْدَتَهُمْ نَحْتِ

أَبَا طَيْهِمَ، قَالَ فَأَقْوَمَهَا عَلَى عَوَائِقِهِمُ الْمَسْرِي (۲۵)

یعنی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ اور آپ کے صحابہ نے جمرانہ سے عمرہ کیا اور (بیت اللہ کے طواف کے دوران) رمل کیا اور انہوں نے اپنی چادروں کو اپنی بغلوں کے نیچے کیا اور انہیں اپنے بائیں کندھوں پر ڈالا۔

اس حدیث کو امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ نے "المسنن" میں، اور امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ نے "السنن الکبریٰ" میں روایت کیا ہے۔ (۲۶)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الحبس، ۱۵ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۴ یانیر ۲۰۰۷ م (356-F)

مقام منعیم اور جمرانہ سے عمرہ کا احرام باندھنا

الاستفتاء: کیا فرماتے ہیں مفتیان شرع متین کہ مکہ المکرمہ میں مسجد عائشہ اور جمرانہ سے عمرہ کی نیت کرنے سے کیا عمرہ ادا ہو جائے گا۔ اور بڑا یا چھوٹا عمرہ کی کوئی حیثیت ہے کہ نہیں؟ ہمارے مہربانی احادیث اور ائمہ اربعہ کے اقوال کی روشنی میں تفصیلاً جواب عنایت فرمائیں۔ آج کل لوگوں سے سنا ہے کہ اس طرح عمرہ ادا نہیں ہوتا عمرہ کے لئے ۳۵ کلومیٹر سے دُور جانا ہوگا۔

اور اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے جو یہ کہے کہ مسجد عائشہ اور جمرانہ سے عمرہ کے احرام کی نیت کرنے کو دل نہیں مانتا ہے۔

(السائل: محمد فاروق ناگوری، موسیٰ لین، کراچی)

باسمہ سبحانہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ہر وہ شخص جو مکہ مکرمہ میں ہو اور وہ عمرہ کا احرام باندھنا چاہے اس پر لازم ہے کہ وہ محد و حرم سے باہر جا کر احرام

۲۵۔ سنن ابی داؤد، المجلد (۲)، کتاب السنن، باب (۵۰) الإضطباع، لیم، ص ۲۰۵، الحديث: ۱۸۸۴

۲۶۔ السنن الکبریٰ، المجلد (۵)، کتاب الحج، باب الإضطباع للطواف، ص ۱۲۹، الحديث: ۹۲۵۶

باندھے اور مقام منعیم اور مقام جمرانہ دونوں محد و حرم سے باہر ہیں۔ لہذا ان مقامات سے احرام باندھنا شرعاً درست ہے۔

اور ان مقامات کا محد و حرم سے خارج ہونا اور ان مقامات سے احرام باندھنا احادیث نبویہ ﷺ سے ثابت ہے۔

مقام منعیم کے محل ہونے اور محد و حرم سے خارج ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اُم المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حجۃ الوداع میں نبی ﷺ کے حکم سے مقام منعیم سے عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ چنانچہ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ روایت کرتے ہیں:

نبی ﷺ کی زبیرہ مطہرہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے آپ فرماتی ہیں کہ ہم نبی ﷺ کے ہمراہ حجۃ الوداع میں مدینہ سے روانہ ہوئے ہم عمرہ کا احرام باندھا پھر نبی ﷺ نے فرمایا جن کے ساتھ قربانی کا جانور ہو وہ حج کے ساتھ عمرہ کا بھی احرام باندھیں اس وقت تک احرام رکھیں جب تک دونوں سے فارغ نہ ہو جائیں پھر جب میں مکہ پہنچی تو سنا کہ نبی ﷺ (یعنی ماہواری کا خون آیا) تو میں نے نہ بیت اللہ کا طواف کیا نہ صفا مروہ کی سعی کی۔ اور میں نے بارگاہ نبوی ﷺ میں شکایت کی۔ آپ نے فرمایا سر کھول دو، کنگھی کرو اور حج کا احرام باندھ لو اور عمرہ کو رہنے دو، میں نے ایسا ہی کیا۔ جب ہم حج پورا کر چکے تو حضور ﷺ نے (میرے بھائی) عبد الرحمن رضی اللہ عنہ کے ہمراہ منعیم سے عمرہ کرانے کے لئے روانہ کر دیا پس میں نے عمرہ کیا۔ (۲۷)

اور امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ کی ایک روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما سے فرمایا:

۲۷۔ صحيح البخاری، المجلد (۱)، کتاب (۲۵) السنن، باب (۳۱) كيف تهلى الحائض و

النساء، ص ۲۸۴، الحديث: ۱۵۵۶

"أَخْرَجَ بِأَخْبَلِكَ مِنَ الْحَرَمِ فَلْتَهْلُ بِغَمْرَةٍ" (۷۸)

یعنی، اپنی بہن (اُمّ المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا) کو حرم سے لے کر جاؤ تا کہ وہ عمرہ کا احرام باندھ لے۔

اور مقام ہجرانہ کے حل ہونے اور وہاں سے عمرہ کا احرام جائز ہونے کی دلیل یہ ہے کہ خود ہجرانہ کے مکاتبات ﷺ نے اس مقام سے عمرہ کا احرام باندھا ہے۔

چنانچہ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ روایت کرتے ہیں کہ

حضرت قتادہ تابعی نے صحابی رسول ﷺ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا نبی ﷺ نے کتنے عمرے کئے ہیں؟ انہوں نے فرمایا چار۔ ایک تو حدیبیہ والا عمرہ ذوالقعد کے مہینے میں جہاں پر مشرکوں نے آپ کو روک دیا تھا اور دوسرا آئندہ سال اس عمرہ کی قضاء ماہ ذوالقعد میں جب ان سے صلح کی۔ تیسرا ہجرانہ کا عمرہ جب غزوہ خنین کا مال غنیمت آپ نے تقسیم کیا (جو تھا حج کے ساتھ) حضرت قتادہ کہتے ہیں میں نے پوچھا حج کتنے کئے؟ انہوں نے فرمایا ایک۔ (۷۹)

اور ہجرانہ طائف اور مکہ کے درمیان واقع ہے مکہ سے یہ جگہ زیادہ قریب ہے اور معجم کی بہت ہجرانہ کعبۃ اللہ سے کچھ دور ہے اسی لئے لوگ ہجرانہ سے عمرہ لوہے اور معجم سے عمرہ کو چھوٹا عمرہ کا نام دیتے ہیں۔

لہذا ثابت ہوا کہ یہ دونوں مقامات نجد و حرم سے باہر ہیں اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھنا جائز ہے اور پینتیس (۳۵) کلومیٹر کا کوئی اعتبار نہیں، اعتبار صرف نجد و حرم کا ہے اور نجد و حرم کسی طرف سے دور اور کسی طرف سے نزدیک ہیں۔

اور جو شخص یہ کہے کہ معجم اور ہجرانہ سے احرام کے جواز کو میرا دل نہیں مانتا اُسے چاہئے

۲۸۔ صحیح مسلم، کتاب (۱۵) الحج، باب (۱۷) بیان وجوہ الإحرام، ص ۴۵۰، الحديث: ۱۲۳ (۱۲۱۱)

۲۹۔ صحیح البخاری، المجلد (۱)، کتاب (۲۶) العمرة، باب (۲) کم اعتمر النبی ﷺ، ص ۴۳۶،

الحديث: ۱۷۷۸

کہ اپنے دل کا علاج کرے کیونکہ احکام شرع دل کے ماننے یا نہ ماننے پر موقوف نہیں بلکہ قرآن و حدیث پر موقوف ہیں اور پھر ان مقامات کا نجد و حرم سے خارج ہونا اور ان سے احرام عمرہ کے جواز پر نبی ﷺ کا قول و فعل صحیح احادیث کے ذریعہ مروی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

الخمیس، ۲۲ محرم الحرام ۱۴۲۳ھ، ۴ اپریل ۲۰۰۲م (236_1A)

۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ ذوالحجہ کو عمرہ کا احرام باندھنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نجد و میقات سے باہر کارہنہ والا شخص ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ ذوالحجہ میں عمرہ کا احرام باندھنا چاہے تو کیا حکم ہے اور اگر وہ ان تاریخوں میں احرام باندھ لے تو کیا حکم ہے اور اگر ان تاریخوں سے پہلے احرام باندھ لیا ہو تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟

(السائل: خالد، حسین آباد، کراچی)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: آفاق (یعنی وہ شخص جو نجد و میقات سے باہر کارہنہ والا ہو) پورا سال اس کے لئے عمرہ کا وقت ہے سوائے ان پانچ تاریخوں (یعنی ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ ذوالحجہ) کے، چنانچہ علامہ علاؤ الدین حصکلی حنفی متوفی ۱۱۰۸ھ لکھتے ہیں:

و حلال في كل السنة و نذبت في رمضان و كرهت تحريماً

يوم عرفة و أربعة بعدها (۳۰)

یعنی، عمرہ پورے سال جائز ہے اور رمضان میں مندوب ہے اور یوم

عرفہ اور اس کے بعد چار دنوں میں مکروہ تحریمی ہے۔

اور نجد و معجم ہاشم مخصوصی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

ولما زمان عمره پس اگر معتمر غیر مکئی ست زمان عمره اوتام سال ست ۱

ایامِ خمسہ یعنی روزِ عرفہ و روزِ عیدِ نحر و سہ روز تشریق بعد از روزِ نحر (۳۱)
یعنی، مگر عمرہ کا زمانہ پس اگر معتبر غیر کی ہے تو اس کے عمرہ کا زمانہ پورا
سال ہے سوائے پانچ دنوں کے، ان سے میری مراد یومِ عرفہ، یومِ عید
الضحیٰ اور عید الضحیٰ کے بعد تین دن تشریق کے (یعنی ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ ذوالحجہ)
اور ان پانچ ایام میں عمرہ کی ممانعت سے مراد ہے کہ عمرہ کا احرام باندھنا اور اگر کوئی
باندھ لے گا تو کراہت تحریمی کا مرتکب ہوگا، چنانچہ لکھتے ہیں:
ابتداء احرام درین ہر پنج روزہ مکروہ ست تحریم (۳۲)
یعنی، کہ ان پانچ ایام میں ہر ایک میں احرام کی ابتداء مکروہ تحریمی ہے۔
اور احرام باندھ لینے کی صورت میں احرام لازم ہو جائے گا اور اسے ان ایام میں عمرہ
چھوڑنا لازم ہوگا کیونکہ عمرہ تو احرام باندھنے سے لازم ہو گیا چنانچہ علامہ علاؤ الدین حصکلی
متوفی ۷۸۸ھ لکھتے ہیں:

لزمته بالشروع، لکن مع کراہۃ تحریم (۳۳)

یعنی، شروع کرنے سے اسے لازم ہو جائے گا لیکن کراہت تحریمی کے
ساتھ۔

اس کے تحت علامہ محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

لأن الشروع فيها ملزم كما مر (۳۴)

یعنی، کیونکہ اس میں شروع ہونا لازم کرنے والا ہے جیسا کہ پہلے
گزارا ہے۔

اور کراہت کی وجہ سے اسے حکم ہے کہ وہ اپنے عمرہ کو ترک کر دے چنانچہ علامہ سید محمد

امین ابن عابدین شامی نقل کرتے ہیں:

۳۱۔ حياة لقلوب فی زیلة المحبوب، ص ۶۴

۳۲۔ حياة لقلوب فی زیلة المحبوب، ص ۶۴

۳۳۔ الدر المختار شرح تنویر الأبصار: ۵۸۸/۲۔ ۵۸۹

۳۴۔ رد المختار علی الدر المختار: ۵۸۹/۲

و قد كرهت العمرة في هذه الأيام أيضاً فليها يلزمه رفضها ۱ھ (۳۵)

یعنی، ان ایام میں عمرہ مکروہ بھی ہے پس اس وجہ سے اسے عمرہ کا چھوڑنا
لازم ہے۔

اور اگر چھوڑ دے تو قضاء اور دم دونوں لازم ہوں گے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی
لکھتے ہیں:

پس اگر اختیار کر دکر اہت را و ابتدا کرد احرام درین ایام خمسہ امر مکروہ شود
اور اید رفض عمرہ، پس اگر رفض کرد قضاء کند آن عمرہ را، و لازم گرد ویدی
دم رفض (۳۶)

یعنی، پس اگر اس نے کراہت کو اختیار کیا اور ان پانچ دنوں میں احرام
کی ابتداء کر لی تو اسے حکم دیا جائے گا کہ وہ عمرہ تو چھوڑ دے، پس اگر وہ
عمرہ کو چھوڑ دے تو اس عمرہ کی قضاء کرے گا اور اسے عمرہ چھوڑنے کا دم
لازم آئے گا۔

اور اگر وہ عمرہ کو ان ایام میں نہ چھوڑے بلکہ ادا کر لے تو عمرہ مع الکرہت صحیح ہو جائے
گا اور کوئی دم لازم نہ ہوگا، چنانچہ لکھتے ہیں:

اگر رفض کرد و ادا نمود عمرہ را ہم درین ایام صحیح گرد و عمرہ او مع الکرہت، و
لازم نہ شد دم بروی ہر ائے ترک رفض (۳۷)

یعنی، اور اگر عمرہ نہ چھوڑے اور ان ہی ایام میں عمرہ ادا کر لے تو اس کا
عمرہ مع الکرہت صحیح ہو جائے گا اور اس پر ترک رفض کی وجہ سے دم
لازم نہ ہوگا۔

اور فقہاء کرام نے ان ایام میں احرام باندھنے کو جب مکروہ تحریمی قرار دیا ہے پھر چاہے

۳۵۔ رد المختار علی الدر المختار، المحلہ (۳)، کتاب الحج، باب الخنايا، مطلب: لا یحب

الضمان الخ، ص ۸۹

۳۶۔ حياة لقلوب فی زیلة المحبوب، ص ۶۴

۳۷۔ حياة لقلوب فی زیلة المحبوب، ص ۶۴

وہ اسی احرام سے مع انکراہت عمرہ کے افعال ادا کر لے یا توڑ کر دم دے اور قضاء کرے اور ظاہر ہے کہ وہ کراہت تحریمی کے ارتکاب سے گنہگار ہو، تو بہر صورت اسے تو بہ بھی کرنی ہوگی کیونکہ جس طرح بلاعذر واجب کا ترک گناہ ہے اسی طرح کراہت تحریمی کا ارتکاب بھی گناہ ہے۔

اور اگر وہ ان ایام میں احرام باندھے اور عمرہ ادا نہ کرے، احرام میں ہی رہے یہاں تک کہ ایام تشریق گزر جائیں پھر طواف سعی کرے اور حلق بھی تو اس صورت میں بھی اس پر دم لازم نہ ہوگا تو بہ ضرور کرنی ہوگی کہ وہ کراہت تحریمی کا ارتکاب ہوا ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:

”بچیں اگر رفض نہ کرو تو وقف نمودنا مضی ایام تشریق بعد ازان طواف عمرہ کرو لازم نباید دم دے (۳۸)

یعنی، اسی طرح اگر عمرہ نہ چھوڑے اور توقف کرے یہاں تک کہ ایام تشریق گزر جائیں اس کے بعد طواف عمرہ کرے تو اس پر دم لازم نہ ہوگا۔

ان پانچ ایام میں غیر مکی کے عمرہ کی دوسری صورت یہ ہے اس نے احرام ان پانچ دنوں سے قبل باندھا تھا پھر بھی عمرہ ادا نہ کیا تھا کہ ایام خمسہ شروع ہو گئے تو اس پر ترک عمرہ لازم نہیں، اسی احرام سے عمرہ ادا کر لے تو بھی درست ہے کیونکہ ان ایام میں عمرہ کا احرام منوع ہے نہ کہ ادائیگی جب کہ احرام ان ایام سے قبل ہو چنانچہ علامہ علاء الدین صلی لکھتے ہیں:

”أی کرد إنشاءها بالاحرام لا أدائها بالاحرام السابق (۳۹)

یعنی، ان ایام میں عمرہ کا احرام باندھنا مکروہ ہے نہ کہ احرام سابق کے ساتھ ان ایام میں ادائیگی۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

إن المكروه إنشاء العمرة في هذا الأيام لا فعلها فيها بإحرام سابق (۴۰)

۳۸۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، ص ۶۴

۳۹۔ الدر المختل: ۴۷۳/۲

۴۰۔ رد المحتار، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب افران، ص ۵۳۵

یعنی، مکروہ ان ایام میں عمرہ کو شروع کرنا ہے (یعنی احرام باندھنا ہے) نہ کہ سابق احرام کے ساتھ ادا کرنا۔

لیکن اس صورت میں بھی اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ عمرہ ادا کرنے میں اتنی دیر کرے کہ ایام تشریق (۱۱، ۱۲، ۱۳ اور ۱۴ ربیع الثانی) گزر جائیں، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھی لکھتے ہیں:

اما اگر احرام پیشتر از ایام مذکورہ بستہ بود پس طاری شدند بروے این ایام لازم باشد بروے رفض عمرہ، پس اگر ادا کر د عمرہ را درین ایام با احرام سابق لا بأس بہ است و مستحب است کہ تاخیر نماید اداء عمرہ را تا مضی ایام تشریق درین صورت نیز (۴۱)

یعنی، اگر (غیر مکی نے) ایام مذکورہ سے پہلے احرام (عمرہ) باندھا ہو پھر یہ ایام آگئے تو اس پر عمرہ کو چھوڑنا لازم نہ آئے گا، پس اگر وہ اپنے سابق احرام کے ساتھ انہی ایام میں عمرہ ادا کر لے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور مستحب ہے کہ اس صورت میں بھی ادائیگی عمرہ میں تاخیر کرے یہاں تک کہ ایام تشریق گزر جائیں۔

یاد رہے کہ یہ حکم صرف آفاقی کے لئے نہیں ہے بلکہ اس حکم میں مکی اور آفاقی دونوں برابر ہیں، چنانچہ علامہ شامی ”حاشیۃ المدنی“ کے حوالے سے نقل کرتے ہیں:

”لا فرق فی ذلك بین المکی و الآفاقی الخ (۴۲)

یعنی، اس میں مکی اور آفاقی کے مابین کوئی فرق نہیں (یعنی ان ایام میں عمرہ دونوں کے لئے مکروہ ہے)۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۲۹ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۲۲ نومبر ۲۰۰۶ م (217-F)

۴۱۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب اول: در بیان احرام، فصل دوم، نوع دوم، ص ۶۴

۴۲۔ منہج الخلق علی البحر الرائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب التمتع، تحت قوله: ولا تنع و

لا فرق الخ، ص ۳۶۶

حاجی کے لئے عمرہ کرنا کب مکروہ ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حاجی کے لئے عمرہ کرنا کب مکروہ ہے اور کیوں؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حاجی کے لئے یوم عرفہ اور ایام تشریق میں عمرہ کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ چاہے وہ آفاقی ہو یا مکی، چنانچہ علامہ عبد اللہ بن محمود حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

و نكروه يوم عرفة و النحر و أيام التشريق و قال: في شرحه:

منقول عن عائشة: و الظاهر أنه سماع من النبي ﷺ. (۴۲)

یعنی، عمرہ یوم عرفہ اور ایام تشریق میں مکروہ ہے، سید عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے، ظاہر ہے کہ وہ نبی ﷺ سے سماع ہے۔

اور علامہ مظفر الدین بن احمد بن علی ابن الساعاتی متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:

و نحوز كل العام إلا يوم النحر و أيام التشريق (۴۴)

یعنی، عمرہ پورے سال (بلا کراہت) جائز ہے سوائے یوم نحر اور ایام تشریق کے۔

اور امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان الکرمانی الجہمی لکھتے ہیں:

أما وقت العمرة فجميع السنة وقت لها: إلا أنه يكره في

خمسة أيام: يوم عرفة، و يوم النحر و أيام التشريق (۴۵)

یعنی، مگر وقت عمرہ تو پورا سال اس کا وقت ہے مگر عمرہ پانچ ایام میں مکروہ

۴۳۔ المختار مع شرحه للمصنف، الجزء (۱)، کتاب الحج، فصل فی أحكام العمرة، ص ۲۰۴

۴۴۔ مجمع البحرين، کتاب الحج، فصل فی العمرة، ص ۲۵۴

۴۵۔ المسالك فی المناسك، المجلد (۱)، القسم الثاني فی بیان نكس الحج، فصل فی وقت العمرة،

ہے: یوم عرفہ، یوم نحر اور ایام تشریق۔

کراہت کی وجہ اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول فرمان ہے جیسا کہ مندرجہ بالا سطور میں ہے اور دوسری وجہ یہ بیان کی گئی کہ یہ ایام افعال حج کی ادائیگی کے ایام ہیں اور ان دنوں میں عمرہ کرنے میں مشغول ہوگا تو افعال حج میں سے بعض افعال کے فوت ہونے کا اندیشہ ہے، چنانچہ علامہ عبد اللہ بن محمود موصلی حنفی لکھتے ہیں:

و لأن عليه في هذه الأيام باقى أفعال للحج، فلو اشتغل بالعمرة

ربما اشتغل عنها فتفوت و لو أداها فيها حاز مع الكراهة

كصلاة التطوع في الأوقات الخمسة المكروهة (۴۶)

یعنی، کیونکہ ان ایام میں حاجی پر باقی افعال حج کی ادائیگی ہے، لیکن اگر

وہ عمرہ میں مشغول ہو گیا تو بہت ممکن ہے کہ وہ افعال حج سے عدم توجہی کا

شکار ہو جائے اور اس سے افعال حج فوت ہو جائیں اور اگر عمرہ اس نے

ان ایام میں ادا کر لیا تو مع الکرہت جائز ہو گیا جیسے نفل نماز پانچ مکروہ

ایک وقت میں ادا کرنا۔

اور مکی اور مدنی (یعنی موقت خمسہ کے اندر) کے رہنے والا اگر اسی سال حج کا ارادہ

رکھتا ہو تو اسے اخیر حج میں عمرہ مکروہ ہے کیونکہ اس کا حج یا تو تمتع ہو گا یا قرآن اور ان کے حق

میں وہ ممنوع ہیں الا فلا مانع للمکی من العمرة المفردة في أشهر الحج۔ فافهم

یعنی، ورنہ مکی کو اخیر حج میں عمرہ مفردہ سے کوئی مانع نہیں۔

اور کراہت سے مراد تحریمی ہے چنانچہ علامہ علاؤ الدین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

و كرهت تحريماً يوم عرفة و أربعة بعدها، و أشهر الحج لمن

يريد الحج من أهل مكة، و لمن أقام بها قبل أشهره، و لمن في

داخل العيقات (۴۷)

۴۶۔ کتاب الاعتبار لتعليل المختار الجزء (۱)، کتاب الحج، فصل فی أحكام العمرة، ص ۲۰۴

۴۷۔ الهدية العلية، أحكام الحج العمرة و أحكامها، ص ۱۸۸

یعنی، عمرہ مکروہ تحریمی ہے عرفہ اور اس کے بعد چار دن (یعنی ذوالحجہ کی ۱۰، ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ تاریخ) اور انہیں حج میں اس شخص کے لئے جو اہل مکہ میں سے ہو اور اس کے لئے جو انہیں حج سے قبل مکہ میں مقیم ہو گیا اور اس کے لئے جو حدود و میقات کے اندر رہنے والا ہو۔

اور ”بہار شریعت“ میں بحوالہ ”رد المحتار“ ہے کہ

”دسویں سے تیرہویں تک حج کرنے والے کو عمرہ کا احرام باندھنا ممنوع ہے، اگر باندھا ہے تو توڑ دے اس کی قضاء کرے اور دم دے اگر کر لیا تو ہو گیا مگر دم دے۔“ (۳۸)

جب کہ ”تنویر الأبصار“ اور ”رد مختار“ کی عبارت ”و کرہت فحرمات یوم عرفہ و اربعہ بعادھا“ (یعنی، یوم عرفہ (۹ ذوالحجہ) اور اس کے بعد چار روز (۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳ سے غروب آفتاب تک حاجی کے لئے عمرہ کرنا مکروہ تحریمی ہے) کہ تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

زوال سے قبل یا زوال کے بعد یوم عرفہ کے بعد چار روز (حاجی کو عمرہ کرنا مکروہ تحریمی ہے)۔ (۴۹)

اور علامہ شامی ”بحر الرائق“ کے حاشیہ میں ”حاشیۃ المصنف“ کے حوالے سے لکھتے ہیں:

لأن العمرة جائزة في جميع السنة إلا في خمسة أيام لا فرق في ذلك بين المكي و الآفاقي كما صرح به في ”النهاية“ و ”المبسوط“ و ”البحر“ و ”أخى زاده“، و العلامة قاسم و غیرہم ۱ھ (۵۰)

۴۸۔ بہار شریعت، حصہ ششم، کتاب الحج، احرام ہوتے ہوئے دوسرا احرام باندھنا، ص ۱۱۹

۴۹۔ رد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، مطلب: احکام العمرة، ص ۴۷۳

۵۰۔ منحة الخالق حاشیۃ بحر الرائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب التمتع، تحت قولہ: لا تمتنع

و لا فرق النہ، ص ۳۶۶

یعنی، کیونکہ عمرہ پورے سال جائز ہے سوائے پانچ ایام کے، اس میں مکی اور آفاقی میں کوئی فرق نہیں جیسا کہ ”نہایہ“ میں (صاحب نہایت نے)، ”مبسوط“ (میں صاحب مبسوط نے)، ”بحر الرائق“ (میں صاحب بحر نے)، اور اخى زاده اور علامہ قاسم و غیرہم نے اس کی تصریح کی ہے۔

علامہ شامی نے ”رد المحتار“ اور ”منحة الخالق“ میں پانچ دنوں (یعنی ۱۳ تا ۹ ذوالحجہ) کا ذکر کیا ہے اور ”بہار شریعت“ میں علامہ شامی کی ”رد المحتار“ کے حوالے سے چار ایام کا ذکر کتابت کی غلطی یا سہو پر مبنی ہے۔ اور یاد رہے کہ تمتع کے حق میں احرام حج میں ایام حج سے قبل عمرے کرنا صحیح قول کے مطابق مکروہ نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، سوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (218-F)

مدینہ منورہ اور جدہ کے رہنے والوں کا انہیں حج میں عمرہ کرنا

الاستفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مدینہ شریف میں رہنے والے اور جدہ کے رہنے والے اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کریں تو کیا ہے؟ (السائل: آصف مدنی، حسین آباد، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: مکی دو قسم کا ہوتا ہے ایک وہ جو حقیقتہً مکہ کا رہنے والا ہو، دوسرا وہ جو حدود و میقات کے اندر کا رہنے والا ہو اگرچہ وہ حقیقت میں مکی نہیں مگر وہ مکی کے حکم میں ہے اور اسے حکماً مکی کہا جاتا ہے۔ یہ دونوں قسم کے لوگ حج کے مہینوں کے علاوہ اگر عمرہ کریں تو کوئی ممانعت نہیں مگر حج کے مہینوں (یعنی شوال، ذوالقعدہ اور ذوالحجہ کے ابتدائی دس دنوں میں) دیکھا جائے گا کہ یہ لوگ اسی سال حج کا ارادہ رکھتے ہیں یا نہیں اگر ارادہ حج رکھتے ہوں تو ان کو مذکورہ مہینوں میں عمرہ کرنا منع ہے اگر کریں گے تو مکروہ

ہوگا اور اگر اسی سال حج کا ارادہ نہیں رکھتے تو ان کے لئے کوئی ممانعت نہیں ہے چنانچہ محمد و محمد
باشم مخصوصی حنفی متون ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

ولما اگر معتمر ملکی ست حقیقہ یا حکماً، اما حقیقہ پس ظاہر است ہر ایشان را عمرہ
کردن در غیر اشہر حج مطلقاً، و مکروہ دست ایشان را عمرہ کردن در اشہر حج چوں
قصد داشتہ باشد اواء حج را درین سال، لما اگر قصد حج درین سال ندارند
جائز باشد عمرہ در حق ایشان در اشہر حج، چنانکہ در حق غیر ایشان (۵۱)
یعنی، عمرہ کرنے والا اگر کسی ہے حقیقہ یا حکماً، حقیقہ کی تو ظاہر ہے مگر حکماً
تو وہ لوگ ہیں جو موسمیّت خمسہ کے اندر رہنے والے ہیں، وہ کسی کے حکم
میں ہیں، پس ان کو غیر اشہر حج میں مطلقاً عمرہ کرنا جائز ہے اور اگر یہ
لوگ اسی سال حج کرنے کا قصد رکھتے ہوں تو ان کو اشہر حج میں عمرہ کرنا
مکروہ ہے اور اگر اسی سال حج کا قصد نہیں رکھتے تو ان کے حق میں
اشہر حج میں عمرہ کرنا جائز ہے جیسا کہ ان کے غیر کے حق میں۔

اور مدینہ منورہ میقات سے باہر ہے اور جدہ میقات کے اندر ہے لہذا مدینہ شریف کے
رہنے والے اگر اسی سال حج کا ارادہ رکھتے ہوں یا نہ، دونوں صورتوں میں اشہر حج میں عمرہ ان
کے حق میں جائز جب کہ جدہ کے رہنے والے اگر اسی سال حج کا ارادہ رکھتے ہوں تو اشہر حج
میں عمرہ ان کے حق میں مکروہ ہے اور اگر قصد حج نہیں تو اشہر حج میں عمرہ ان کے حق میں مکروہ
نہیں جیسا کہ مدینہ شریف والوں کے لئے۔ اور کسی یا جو کسی کے حکم میں ہے اس نے اگر اشہر حج
میں عمرہ کا احرام باندھا اور اسی سال حج کا بھی ارادہ ہو تو اس سال حج نہ کرے بلکہ عمرہ مکمل کر
کے آئندہ سال حج کرے اور اگر اسی سال حج کا احرام بھی باندھا لیا ہو اور عمرہ شروع کر چکا ہو تو
حج کے احرام کو توڑ دے اور دم دے دے، اس سال عمرہ کر لے اور دوسرے سال حج کرے اور
اگر وہ عمرہ توڑ دیتا ہے اور حج کرتا ہے تو بھی عمرہ توڑنے کا دم دے گا اور عمرہ ساتھ ہو جائے گا اور
اگر دونوں ادا کرتا ہے تو گنہگار ہوگا اور دم بھی واجب ہے کیونکہ اس شخص کے حق میں جو کسی یا کسی

کے حکم میں ہو ایسا کرنا جنایت ہے، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متون ۱۰۱۳ھ نقل کرتے ہیں:
ثم فی "النهاية" إضافة الإحرام إلى الإحرام فی حنن المکی و من
بمعتاد (أی دون الآفاق)۔ رد المحتار و إرشاد الساری) حنایہ (۵۲)
یعنی، پھر "نہایہ" میں ہے کہ کسی اور وہ جو کسی کے حکم ہے (سوائے آفاقی
کے) دونوں کے حق میں ایک احرام کو دوسرے احرام کی طرف ملانا
جنایت ہے۔

اور صدر اشریعہ محمد امجد علی اعظمی متون ۱۳۶۷ھ "در مختار" کے حوالے سے لکھتے ہیں:
جو شخص میقات کے اندر رہتا ہے اس نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا
طواف ایک پھیر ابھی کر لیا اس کے بعد حج کا احرام باندھا تو اسے توڑ
دے اور دم واجب ہے اس سال عمرہ کر لے، سال آئندہ حج اور اگر عمرہ
توڑ کر حج کیا تو عمرہ ساتھ ہو گیا اور دم دے اور دونوں کر لئے تو ہو گئے
مگر گنہگار نہ اور دم واجب۔ (۵۳)

اور جس صورت میں فقہاء کرام نے گنہگار ہونا ذکر کیا ہے اس میں تو بہ بھی لازم ہوگی۔
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثریعہ ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (241-F)

تمتع کا ادائیگی حج سے قبل عمرے کرنا

استفتاء کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج تمتع
کرنے والا جب عمرہ کر کے فارغ ہو جاتا ہے اور اسے حج تک مکہ میں رہنا ہوتا ہے تو اس
دوران وہ حج سے قبل عمرہ کرنا چاہے تو عمرہ یا کئی عمرے کر سکتا ہے یا نہیں؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حج تمتع کرنے والا کو اس دوران عمرہ کرنا ممنوع نہیں ہے، چنانچہ ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و الظاهر أن المتمتع بعد فراغه من العمرة لا يكون متمتعاً من إتيان العمرة، فإنه زيادة عبادة، وهو وإن كان في حكم المكي إلا أن المكي ليس ممنوعاً عن العمرة فقط على الصحيح، وإنما يكون ممنوعاً عن التمتع كما تقدم والله أعلم (۵۴)

یعنی، ظاہر ہے کہ حج تمتع کرنے والے کو اپنے عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد اور عمرہ کرنا ممنوع نہیں ہے، کیونکہ یہ تو عبادت کو زیادہ کرنا ہے اور وہ اگرچہ مکی کے حکم میں ہے مگر صحیح قول کے مطابق مکی کو (ان یام میں) صرف عمرہ کرنا ممنوع نہیں ہے، اُسے تو تمتع (یعنی اخیر حج میں عمرہ ادا کر کے فراغت کے بعد اُسی سال حج کا احرام باندھنے) سے ممانعت ہے جیسے کہ گزر چکا۔ واللہ اعلم

اور اس کے حاشیہ میں علامہ حسین بن محمد سعید عبد الغنی مکی حنفی لکھتے ہیں:

قوله: و الظاهر أن المتمتع بعد فراغه من العمرة لا يكون متمتعاً من إتيان العمرة؛ تقدم من الشارح أنه نصّ على حوز عمرة المتمتع و سببتي تمام الكلام على ذلك إن شاء الله تعالى ۱ ھ (۵۵)

یعنی، ظاہر ہے کہ حج تمتع کرنے والے کو اپنے عمرے سے فارغ ہونے کے بعد اور عمرہ کرنا ممنوع نہیں ہے۔ شارح کے حوالے سے پہلے گزرا کہ یہ تمتع کے لئے جواز عمرہ پر نص ہے اور عنقریب اس پر مکمل بحث آئے گی، ان شاء اللہ تعالیٰ

۵۴۔ السلك المتقسط في المنك المتوسط، باب التمتع، ص ۲۹۹

۵۵۔ إرشاد الساری إلى منک الملا علی القاری، باب التمتع، ص ۲۹۹

اور علامہ السید ثابت ابی المعانی بن فیض خان الممکنی متوفی ۱۳۳۶ھ کے فتاویٰ میں ہے:

و الظاهر أن المتمتع بعد فراغه من العمرة، فإنه زيادة عبادة، وهو وإن كان في حكم المكي إلا أن المكي ليس ممنوعاً عن العمرة فقط على الصحيح، وإنما يكون ممنوعاً عن التمتع كما تقدم والله تعالى أعلم "ملا علی القاری، ص ۱۸۰" قوله: الظاهر أن المتمتع بعد فراغه من العمرة لا يكون متمتعاً من إتيان العمرة..... تقدم من الشارح إنه نصّ على حوز عمرة المتمتع (۵۶)

یعنی، ظاہر ہے کہ حج تمتع کرنے والے کو اپنے عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد اور عمرہ کرنا ممنوع نہیں ہے کیونکہ یہ تو عبادت کو زیادہ کرنا ہے اور وہ اگرچہ مکی کے حکم میں ہے مگر صحیح قول کے مطابق مکی کو (ان یام میں) صرف عمرہ کرنا ممنوع نہیں ہے، اُسے تو تمتع سے ممانعت ہے، اور ملا علی القاری کا قول، ظاہر ہے کہ تمتع کو عمرہ سے فراغت کے بعد اور عمرہ کرنا ممنوع نہیں۔ شارح کے حوالے سے پہلے گزرا کہ یہ تمتع کے لئے جواز عمرہ پر نص ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الثلاثاء ٦ ذي القعدة ١٤٢٧ ھ، ٢٨٠٠ نوفمبر ٢٠٠٦ م (264-F)

عمرہ میں بے وضو طواف و سعی کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص نے اگر بے وضو عمرہ کا طواف و سعی کر لئے اور احرام کھول دیا اب اس پر کیا لازم ہوگا۔ اور اگر وطن واپس لوٹ آئے تو کیا حکم ہے؟

(السائل: طالب قادری، جشید روڈ، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اس صورت میں حکم یہ ہے کہ وہ جب تک مکہ میں ہو عمرہ کے طواف اور سعی کا اعادہ کرے، اور اس پر کچھ لازم نہ ہوگا سوائے اس کے کہ اس نے گناہ کا کام کیا جس کے لئے وہ توبہ کرے اور اگر وطن لوٹ آتا ہے تو اس پر دم لازم ہوگا، چنانچہ علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

من طاف لعمرته و سعى على غير وضوء فما دام بمكة يعيد
هما فإذا أعادهما لا شيء عليه فإن رجع إلى أهله قبل أن يعيد
فعليه دم لترك الطهارة فيه و لا يؤمر بالعود لوقوع التحلل بآداء
الركن و ليس عليه في السعى شيء، و كنا إذا أعاد الطواف و
لم يعد السعى في الصحيح كنا في "الهداية" (۵۷)

یعنی، جس نے عمرہ کا طواف اور سعی بغیر وضو کے کیا پس جب تک مکہ میں ہے ان دونوں کا اعادہ کرے گا، جب ان دونوں کا اعادہ کر لیا تو اس پر کوئی چیز نہیں ہے اور اگر ان کا اعادہ کرنے سے پہلے اپنے اہل کی طرف لوٹ گیا تو ان میں پاکی کے چھوڑنے کی وجہ سے اس پر دم ہے اور اسے لوٹنے کا حکم نہیں دیا جائے گا کیونکہ رکن کی ادا ہو گئی ہے احرام نمرہ سے تحلل واقع ہو گیا اور اس پر سعی میں کوئی شے نہیں ہے اور اسی طرح حج قول کے مطابق (اس پر کچھ لازم نہیں) جب اس نے طواف کا اعادہ کیا اور اور سعی کا اعادہ نہ کیا، اسی طرح "الهدایہ" میں ہے۔ (۵۸)

اس صورت میں فقہاء کرام نے طواف عمرہ کے اعادہ کا حکم دیا ہے اور عدم اعادہ کی صورت میں دم۔ اس سے ظاہر ہے کہ بے وضو کیا ہو طواف تو ہو گیا مگر ناقص ہوا، اس لئے جبر

۵۷۔ الفتاویٰ الہندیہ، المجلد (۱)، کتاب الحج، الباب الثامن فی الحنایات، الفصل الخامس فی

الطواف و السعی الخ، ص ۲۴۷

۵۸۔ الہدایہ، المجلد (۱-۲)، کتاب الحج، باب الحنایات، فصل: و من طاف

نقصان کے لئے اعادہ اور اعادہ نہ کر سکنے کی صورت میں دم کا حکم دیا، یہ اس طرح ہے کہ جیسے نماز میں کسی واجب کا ترک کہ ترک واجب سے نماز ہو تو گنی مگر ناقص ہوئی اور جبر نقصان کے لئے سجدہ سہولاً لازم ہوا اور سجدہ سہونہ کرنے کی صورت میں اعادہ لازم ہوا۔ یہاں بھی اس کا پہلا طواف ادا ہو گیا تھا اگرچہ ناقص ہی ہوا، اس لئے سعی کہ جس کے لئے شرط ہے کہ وہ طواف کے بعد پائی جائے وہ طواف (اگرچہ ناقص طواف) کے بعد پائی گئی لہذا اس کا اعادہ لازم نہ ہوا، یہ ایسے ہی ہے کہ جیسے کسی شخص نے نماز عشاء پڑھی اور اس سے کسی واجب کا ترک ہو گیا اور اس نے وتر بھی پڑھ لئے بعد کو معلوم ہوا کہ مجھ پر فرض عشاء کا اعادہ واجب ہے تو اس پر صرف فرض کا اعادہ لازم آتا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۸ھ، ۱۹ مایو ۲۰۰۷ م (375-F)



حج اور اس کی اقسام

آفاقی اٹھبر حج میں عمرہ کرنے کے بعد میقات سے باہر جا کر اسی

سال حج کرے تو کونسا حج ہوگا؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی آفاقی نے عمرہ اٹھبر حج میں کر لیا اب وہ مدینہ طیبہ چلا گیا پھر اسی سال اس نے حج کیا، تو جو حج اس نے کیا وہ حج تمتع ہو گیا یا حج افراد ہوگا؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ایسے شخص کا حج، حج تمتع درست ہو گا۔ کیونکہ تمتع کہتے ہیں عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کرنے کو بشرطیکہ عمرہ کا قیام اٹھبر حج میں ہو اور دونوں عبادات حقیقۃً یا حکماً ایک ہی سفر میں پائی جائیں، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھنڈوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

ولما تمتع پس عبارت ست از اتیان حج بعد فراغ از عمرہ بشرط بقا ہر دو

عبادات در اٹھبر حج و در سفر واحد حقیقۃً یا حکماً (۵۹)

یعنی، مگر تمتع پس وہ عبارت ہے حج ادا کرنے کے بعد از فراغ عمرہ اور اس شرط کے ساتھ کہ دو عبادتوں میں سے ہر ایک کا قیام اٹھبر حج میں

اور حقیقۃً یا حکماً ایک سفر میں ہو۔

اور مذکورہ شخص نے بھی عمرہ اٹھبر حج میں کیا پھر حج کا احرام باندھا اور اس نے دونوں عبادتیں ایک ہی سفر میں ادا کیں اور اس نے عمرہ و حج کے مابین اپنے اہل کی طرف رجوع صحیح نہ کیا اگرچہ یہ مدینہ طیبہ عمرہ کا احرام کھولنے کے بعد گیا مگر وہاں اس کا اہل نہ تھا اس لئے اس کا

۵۹۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل سیوم در بیان انواع احرام، ص ۶۵

سفر باقی رہا۔ فقہاء کرام نے ایسی صورت کے لئے لکھا ہے کہ کوفہ کا رہنے والا اٹھبر حج میں عمرہ کرنے کے بعد احرام کھول دے پھر وہ بصرہ وغیرہ چلا جائے حج کے دنوں میں وہاں سے حج کا احرام باندھ کر آئے تو تمتع ہوگا۔ چنانچہ علامہ ابو البرکات عبد اللہ بن احمد بن محمود نسلی حنفی متوفی ۱۰۷۱ھ لکھتے ہیں:

ولو اعتمر کوفی فیہا و أقام بمکہ أو بصرہ و حج صحیح تمتعہ (۶۰)
یعنی، اگر کوئی نے اٹھبر حج میں عمرہ کیا اور پھر گیا مکہ یا بصرہ میں اور حج کر لیا تو اس کا تمتع صحیح ہو گیا۔

اور علامہ مظفر الدین احمد بن علی ابن الساعاتی حنفی متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:
ولو اعتمر کوفی و حل و خرج إلى البصرة و عاد فحج من عامہ فهو متمتع (۶۱)

یعنی، اگر کوئی کے رہنے والے نے عمرہ کیا اور اعمال عمرہ سے فارغ ہو کر اس نے احرام کھول دیا اور وہ بصرہ چلا گیا اور مکہ لوٹا پھر اسی سال اس نے حج کیا تو وہ متمتع ہے۔

اور علامہ عطاء الدین حسینی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

کوفی آی آفاقی حل من عمرته فیہا آی الأشهر و سکن بمکہ آی داخل الموقف

اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قولہ آی داخل الموقف أشار إلى أن ذکر مکة غیر قید بل

المراد ہی و ما فی حکمها

علامہ حسینی اور لکھتے ہیں:

أو بصرہ آی غیر بلکہ و حج من عامہ متمتع بقاء سفرہ

۶۰۔ کنز الدقائق، کتاب الحج، باب التمتع

۶۱۔ مجمع البحرين و ملحق الثمین، کتاب الحج، فصل فی التمتع، ص ۲۳۹

اس کے تحت علامہ شامی لکھتے ہیں:

فوله أي في غير بلد، أفاد أن المراد مكان لا أهل له فيه سواء
انحداً داراً بأن نوى الإقامة فيه خمسة عشر يوماً أو لا كما في
"البدائع" و غيرها (۶۶)

یعنی، آفاقی نے انھیں حج میں عمرہ ادا کر کے احرام کھول دیا اور مکہ میں یعنی
میقات کے اندر ٹھہرا (اس کے تحت علامہ شامی نے لکھا) مصنف کا قول
"داخل الميقات" یہ اس طرف اشارہ ہے کہ مکہ قید کے طور پر ذکر نہیں کیا
گیا بلکہ اس سے مراد مکہ ہے اور وہ جو مکہ کے حکم میں ہے۔ (صاحب دُر لکھتے
ہیں) یا بصرہ میں یعنی اپنے شہر کے علاوہ کسی شہر میں ٹھہرا (اس کے
تحت علامہ شامی لکھتے ہیں) اس سے مستفاد یہ ہے کہ کسی ایسے مکان میں
ٹھہرا جہاں اس کے اہل و عیال نہ ہوں، چاہے اسے گھر بنایا، اس طرح
کہ وہاں پندرہ دن رہنے کی نیت کی یا نہ کی (صاحب دُر لکھتے ہیں) اور
اس نے اسی سال حج کیا تو وہ تمتع ہے اس کا سفر باقی رہنے کی وجہ سے۔

اور علامہ محمد طاہر سنبل کی حنفی لکھتے ہیں:

وهو صريح في أن من وصل من الميمنة مثلاً وأحرم بعمره في
أشهر الحج وحل منها ثم طلع إلى الطائف لزيارة الحجر رضى
الله عنه، أوللتزه ثم أحرم بحج منه أنه لا شيء عليه سوى دم
التمتع ثم رأيت عبارة "غاية البيان" صريحة في ذلك وهذا
معنى قول الكز ولو اعتزم كوفى فيها وأقام بمكة أو بصره و
حج صحيح تمتعه و تمامه في شروحه (۶۷)

۶۷۔ الدر المختل و رد المحتل، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب التمتع، ص ۵۴۱-۵۴۲

۶۸۔ فتاویٰ العلامة محمد طاہر سنبل المکی علی هامش فرة العین بفناری علماء الحرمین، کتاب

یعنی، یہ اس میں صریح ہے کہ مثلاً کوئی شخص مدینہ منورہ سے (مکہ) پہنچا
اور انھیں حج میں عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ ادا کر کے احرام کھول دیا پھر
بڑے عالم کی زیارت یا باغ اور سبزہ کی سیر (یا خوشی میں شرکت) کے
لئے طائف گیا پھر وہاں سے اس نے حج کا احرام باندھا تو اس پر کچھ
نہیں سوائے دم تمتع کے۔ پھر میں نے اس میں "غایۃ البیان" کی صریح
عبارت دیکھی۔ اور یہ "کنز الدقائق" کے اس قول کے معنی ہیں، "اگر
انھیں حج میں عمرہ کیا اور مکہ یا بصرہ میں ٹھہرا اور (اسی سال) حج کیا تو
دونوں کا تمتع صحیح ہوا" اور اس کا تمام "کنز" کی شروح میں ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأربعاء ٢٩ شوال المكرم ١٤٢٧ هـ، ٢٢ نوفمبر ٢٠٠٦ م (219-F)

آفاقی کا عمرہ کے بعد مدینہ طیبہ سے قرآن کی نیت کرنا

اس مسئلہ میں کئی علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ علماء کرام
سے سب سے پہلے پوچھا گیا کہ ایک حاجی جو فرض حج ادا کر چکا ہے کراچی سے یا م مناسب حج سے کئی
روز پہلے آیا اور اس نے عمرہ کا احرام کراچی سے باندھا اور یہاں آ کر عمرہ ادا کر کے احرام عمرہ
کھول دیا پھر اگر وہ میقات سے باہر مثلاً مدینہ منورہ جاتا ہے اور وہاں سے حج و عمرہ کا ایک
ساتھ احرام باندھ کر آ جائے تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اس طرح کرے اور اس کا حج حج
قرآن ہو جائے گا یا نہیں تو بعض نے فرمایا کہ اس کا حج حج قرآن ہوگا اور بعض دیگر نے فرمایا کہ
قرآن درست نہ ہوگا کیونکہ اس کا حج حج تمتع ہے

(السائل: محمد نبین، حال مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں پہلا قول درست

ہے کہ اسے میقات سے باہر جانے کی صورت میں وہاں عمرہ و حج کا ایک ساتھ احرام باندھ کر

آنا جائز ہے اور اس صورت میں اس کا قرآن بھی درست ہوگا۔ کیونکہ جب وہ انہجرج حج میں کراچی سے صرف عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آیا تھا اور وہ مکہ مکرمہ آ کر عمرہ ادا کر کے احرام سے فارغ ہو گیا تو اس پر لازم نہیں ہوا کہ وہ اسی سال حج بھی کرے کیونکہ وہ اپنے ساتھ جانور نہیں لایا کہ اس پر حج تک احرام میں رہنا لازم ہو چنانچہ صدر اشرفیہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

تمتع کی صورتیں ہیں ایک یہ کہ اپنے ساتھ قربانی کا جانور لایا، دوسری یہ کہ نہ لائے جو جانور نہ لایا وہ میقات سے عمرہ کا احرام باندھے مکہ مکرمہ میں آ کر طواف سعی کرے اور سر موڈے دائے اب عمرہ سے فارغ ہو گیا اور طواف شروع کرتے ہی یعنی سنگ اسود کو بوسہ دیتے وقت لبیک ختم کر دے اب مکہ میں بغیر احرام کے رہے۔

اور جانور لانے والے کے لئے لکھتے ہیں:

اب مکہ مکرمہ پہنچ کر عمرہ سے فارغ ہو کر بھی محرم رہے جب تک قربانی نہ کرے، اُسے سر موڈے انا جائز نہیں جب تک قربانی نہ کر لے ورنہ دم لازم آئے گا پھر وہ تمام افعال کرے جو اس کے لئے بتائے گئے کہ جانور نہ لایا تھا، اور دسویں تاریخ کو رمی کر کے سر موڈے دائے اب دونوں احرام سے ایک ساتھ فارغ ہو گیا۔

اور لکھتے ہیں:

جو جانور لایا وہ بہر حال قارن کی مثل ہے۔ (۶۳)

لہذا ثابت ہوا کہ جانور نہ لانے کی صورت میں اس کے لئے حج کرنا لازم ہوا۔ اسی لئے

مذکور آفاق اگر انہجرج حج میں عمرہ کرنے کے بعد وطن لوٹ جائے تو اسے یہ بھی روا ہے، اور اس آفاق کا حج تمتع تب ہوگا جب وہ انہجرج حج میں عمرہ کرنے کے بعد بلا تخیل امام صحیح اسی سال حج کرے گا اور یہ صحت تمتع کی شرط ہے یعنی تمتع کے صحیح ہونے کی شرط ہے اگر یہ شرط پائی گئی تو تمتع صحیح ہوگا ورنہ نہیں جیسا کہ "حجۃ القلوب فی زیارة المحبوب" (ص ۲۸) میں ہے اور اس

۱۴۔ بہار شریعت، جلد (۱)، حصہ (۶)، تمتع کا بیان، تمتع کے شرائط، ص ۹۶، ۹۷

کا مطلب ہرگز یہ نہیں کہ اگر امام صحیح نہ پایا گیا تو اسے تمتع لازم ہو گیا اس کا مطلب تو یہ ہے کہ امام صحیح نہ پانے کی صورت میں اس کا تمتع صحیح ہو جائے گا تبھی تو قرآن کریم میں یہ ارشاد ہوا:

﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ (۶۵)

ترجمہ: جس نے عمرہ سے حج کی طرف تمتع کیا اس پر قربانی ہے۔

اور فرمایا کہ

﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (۶۶)

ترجمہ: یہ اس کے لئے ہے جو مکہ کا رہنے والا نہ ہو۔

اور جب تک وہ عمرہ کے بعد حج کا احرام نہیں باندھتا تو اس کا تمتع نہ ہوا، کیا معلوم کہ وہ عمرہ کے بعد اس سال حج ہی نہ کرے یا عمرہ کے بعد امام صحیح کرے اور امام صحیح کے معنی ہیں کہ عمرہ کے بعد احرام کھول کر اپنے وطن واپس جائے اور وطن سے مراد وہ جگہ ہے جہاں وہ رہتا ہے پیدائش کا مقام اگر چہ دوسری جگہ ہو۔ (۶۷)

پھر اسی سال صرف حج کا احرام باندھ کر آئے اور حج کرے تو اس کا حج حج افراد ہوگا، چنانچہ صدر اشرفیہ محمد امجد علی لکھتے ہیں:

لہذا اگر وہ عمرہ کرنے کے بعد وطن گیا پھر واپس آ کر حج کیا تو تمتع نہ

ہوا۔ (۶۸)

لہذا اس کا تمتع تب ہوگا جب وہ میقاتی عمرہ کے بعد اس سال حج کا بھی احرام باندھے چنانچہ صدر اشرفیہ علیہ الرحمہ لکھتے ہیں:

تمتع اُسے کہتے ہیں کہ حج کے مبینوں میں عمرہ کرے پھر اسی سال حج کا

احرام باندھے۔ (۶۹)

لہذا ثابت ہو گیا کہ جب اس کے حج کا تمتع ہونا متعین نہیں ہوا، تو اسے جائز ہے کہ وہ عمرہ کے بعد حج قرآن کرے اور اگر یہ کہا جائے کہ جب وہ شخص کراچی سے عمرہ کا احرام باندھ کر آیا

۱۵۔ البقرہ: ۱۹۶/۲ ۱۶۔ البقرہ: ۱۹۶/۲

۱۷۔ بہار شریعت: ۱/۶۶ ۱۸۔ بہار شریعت: ۱/۶۶

۱۹۔ بہار شریعت: ۱/۶۶

تھا اور اس کا اسی سال حج کا بھی ارادہ تھا لہذا اسی سال اگر وہ حج کرتا تو بہر صورت اس کا حج حج تمتع ہی ہوگا تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا یہ ارادہ معتبر نہیں اور اس ارادے کی وجہ سے اس پر اس سال حج کرنا لازم نہیں ہوا اگر یہ ارادہ معتبر ہوتا تو اس پر اسی سال حج لازم ہو جاتا حالانکہ ایسا نہیں ہے، اور پھر اس کا اس سال حج ضروری نہیں کہ تمتع ہی واقع ہو کیونکہ اگر اس سے انہی حج میں عمرہ سے فراغت کے بعد حج کے مابین امام صحیح پایا جاتا ہے تو اس کا حج حج فرائض ہوتا، اگر صرف اس کے ارادے سے اس سال حج لازم ہو جاتا تو اسے صرف عمرہ کر کے جانا اور اس سال حج ترک کرنا جائز نہ ہوتا اور اگر اس کے اس ارادے سے تمتع متعین ہو جاتا تو اس کے لئے اس سال حج افراد جائز نہ ہوتا اور حج افراد کو توڑنے کی صورت میں اس پر کچھ لازم آتا حالانکہ ایسا بالکل نہیں ہے اور جس نے انہی حج میں صرف عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ ادا کیا اب وہ اسی سال کسی بھی صورت میں قرآن نہیں کر سکتا، یہ کہیں بھی نہیں لکھا ہوا۔

اور پھر کچھ لوگ اس میں امام کی بحث کرتے ہیں اُن کے لئے عرض یہ ہے کہ امام کی دو قسمیں ہیں ایک امام صحیح جیسے تمتع انہی حج میں عمرہ ادا کر کے اپنے اہل کو لوٹے تو اس کا یہ امام صحیح ہے اب اگر وہ اسی سال صرف حج کا احرام باندھ کر آتا ہے اور حج کرتا ہے تو اس کا حج تمتع نہیں ہوگا۔ اور دوسرا ہے امام فاسد جیسے قارن وہ اگر انہی حج میں عمرہ کر کے اپنے اہل کو لوٹ جائے اور اسی سال آ کر حج بھی کرے تو اس کا یہ امام فاسد ہے جو قرآن کو باطل نہیں کرتا اسی لئے فقہاء کرام نے تصریح کی کہ صحت قرآن کے لئے عدم امام شرط نہیں ہے جیسا کہ علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی کے ”لباب“ میں یہی کلمات ہیں اور ملا علی قاری حنفی مصنف لباب کی مناسک پر دوسری کتاب سے نقل کرتے ہیں:

اعلم أن إمام الصحيح المبطل للحكم لا يتصور في حق القارن
يعني، جانتا چاہئے کہ امام صحیح جو حکم کو باطل کرنے والا ہے وہ قارن کے
حق میں حصّہ نہیں ہے۔

اور لکھتے ہیں:

و اعتبر إمام القارن لما صحح قرآن المكي الحارج إلى الآفاق (۷۰)
یعنی، اگر قارن کے امام کا اعتبار کیا جاتا تو آفاق کو جانے والے مکی کا
قرآن درست نہ ہوتا (حالانکہ ایسے مکی کا قرآن درست ہے)۔
لہذا قرآن کے بارے میں اُن کا امام کی بحث کرنا بے فائدہ ہے۔

احقر نے حج کے لئے آنے سے قبل برادر مولانا محمد عرفان صاحب ضیائی کی طرف سے
دینے گئے مسائل حج کے جوابات تحریر کرنے میں فقہ حنفی کی جو کتب میسر آسکیں سب کے کتاب
الحج اور بالخصوص مناسک حج پر لکھی ہوئی کتب کی ورق گردانی کی اور مجھے مذکورہ صورت میں
قرآن کے عدم جواز کا کوئی قول نظر نہیں آیا اگر کسی کی نظر میں ایسا کوئی قول ہو تو پیش کرے فقیر ہر
چشم قبول کرنے اور اپنے اس فتویٰ سے رجوع کے لئے ہمہ وقت تیار ہے کیونکہ والحق أحق
أن يتبع۔ کتب مناسک میں صورت مذکورہ میں حج قرآن کے جواز کا قول مذکور ہے۔

چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی ”لباب المناسک“ اور اس کی شرح میں ملا علی قاری
حنفی حنفی ۱۰۱۲ھ لکھتے ہیں:

والصالحون أفقياً ولو حكماً فلا قرآن للمكي (أى
الحقيني) (إلا إذا خرج إلى الآفاق قبل أشهر الحج، قبل؛ ولو
فينا فصيح منه القرآن لصيرورته أفقياً حكماً) أى كما أنه لا
يحوز القرآن لآفاقى إذا دخل مكة وصار من أهلها حكماً
هذا، وفيه أن اشتراط الآفاق إنما هو للقرآن المسمون لا
لصحّة عقد الحج و العمرة (۷۱)

یعنی، چھٹی شرط یہ ہے کہ وہ قارن آفاق ہو، اگرچہ حکماً (آفاق ہو) پس
مکی یعنی حقیقی (مکی) کے لئے قرآن نہیں مگر جب وہ (مکی حقیقی) حج کے
مہینوں سے قبل آفاق کی جانب (یعنی میقات سے باہر) نکلا (اور عمرہ و

۷۰۔ السلك المنقط إلى السلك المتوسط، ص ۲۸۷

۷۱۔ السلك المنقط إلى السلك المتوسط، باب لقرآن، فصل في شرائط صحة لقرآن، ص ۲۸۶

حج کا احرام باندھ کر آیا تو اس کا قرآن صحیح ہے، کہا گیا کہ اگرچہ (کئی حقیقی) حج کے مہینوں میں نکلا تو اس کا قرآن صحیح ہے، اس لئے کہ وہ حکماً آفاقی ہو گیا یعنی جیسا کہ قرآن آفاقی کے لئے جائز نہیں جب وہ مکہ میں داخل ہو گیا (اور میقات سے باہر نہ گیا)۔ اور اس میں آفاق کی شرط قرآن مسنون کے لئے ہے نہ عقد حج و عمرہ کی صحت کے لئے۔

مندرجہ بالا عبارت سے واضح ہے قرآن مسنون کے لئے آفاقی ہونا شرط ہے پھر آفاقی چاہے حقیقی ہو یا حکمی اور کئی، اگر انہیں حج سے قبل میقات سے باہر پڑ جائے وہاں سے عمرہ، حج کا احرام باندھ کر آجائے تو اس کا قرآن بھی درست ہو جاتا ہے اور اگر کئی حقیقی انہیں حج میں نکلا اور قرآن کا احرام باندھ کر آیا تو ایک قول کے مطابق وہ بھی قارن ہو جائے گا، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی اسی باب کی دوسری فصل (آی فیما لا یشتراط قبہ) میں لکھتے ہیں:

فیصح من مکی خرج إلى الآفاق
یعنی، جو مکی آفاق کو نکلا اس سے قرآن صحیح ہے۔

اور اس کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أی یصح القرآن من مکی خرج إلى الآفاق، ثم رجع إلى مكة
فغفر و طاف لعمرة فی الأشهر ثم حج من عامه، فإنه مع
كونه أکم بأهله صح قرآنه لكونه محرماً (۷۲)

یعنی، مکی آفاق کو نکلا پھر مکہ کو لوٹا اور اس نے قرآن کیا (یعنی آفاق سے عمرہ و حج کا ایک ساتھ احرام باندھا) اور انہیں حج میں عمرہ کا طواف کیا پھر اسی سال (اسی احرام سے) حج کیا، پس اس کے لئے اپنے اہل کے ساتھ ملنے کے باوجود حرم ہونے کی وجہ اس کا قرآن درست ہوا۔

اور امام ابلسنت امام احمد رضا متوفی ۱۳۴۰ھ علامہ علاؤ الدین حصکلی اور علامہ شامی کی عبارت قولہ: "هو أفضل آی: من التمتع و کذا من الإفراد" (یعنی قرآن تمتع سے افضل ہے

اسی طرح حج افراد سے) کے تحت لکھتے ہیں:

أقول و بالله التوفيق: المحرم إنا يأتي في عام واحد بمسك واحد أو بمسكين، على الأول منفرد بالحج إن حج و بالعمرة إن اعتصر على الثاني إنا أن يحرم بهما معاً أو بكل على حدة على الأول قارن مطلقاً على ما في المحيط (آی في المحيط البرهاني) و استهبطه القاري في "شرح اللباب" و بشرط أن يقع أكثر طواف العمرة في أشهر الحج على ما في "اللباب" و قال المحقق على الإطلاق (إنه الحق)، و على الثاني إنا أن يفهم إحرام العمرة أو الحج، في الوجه الأول إن أحرم بالحج قبل أن يطوف للعمرة أربعة أشواط، فقارن مطلقاً الحج (۷۳)

یعنی، میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں کہ حرم ایک سال میں ایک ٹکٹ (یعنی حج یا عمرہ) کے ساتھ آئے گا یا دو ٹکٹ (یعنی حج و عمرہ) کے ساتھ، پہلی صورت یہ اگر حج کرے گا تو منفرد باحج اور اگر عمرہ کرے گا تو منفرد باعمرہ کہلائے گا، دوسری صورت میں وہ ان دونوں (حج و عمرہ) کا احرام ایک ساتھ باندھے گا یا علیحدہ علیحدہ، پہلی صورت میں مطلق قارن کہلائے گا جیسا کہ محیط (یعنی محیط البرہانی) میں ہے اور ملا علی قاری نے "شرح اللباب" میں اس کو ظاہر فرمایا ہے اور "لباب" میں اس شرط کے ساتھ (قارن قرآن پائے گا) کہ عمرہ کے طواف کا اکثری حصہ حج کے مہینوں میں ہونا چاہئے اور محقق علی الاطلاق (علامہ ابن ہمام) "مطلق" کے قائل ہیں اور بے شک یہی حق ہے، اور دوسری صورت میں یا تو وہ عمرہ کے احرام کو مقدم کرے گا یا حج کے احرام کو، پہلی صورت میں اگر اس نے عمرہ کے طواف کے چار چکر سے پہلے اس نے حج کا

احرام باندھا تو وہ مطلقاً قرآن قرأ پائے گا۔ الخ

اس عبارت میں بھی قرآن کے لئے مذکور ہے کہ تارن عمرہ و حج دونوں کے احرام کے ساتھ میقات سے آئے یا کسی ایک کے احرام سے آنے یعنی حج یا عمرہ کے احرام کے ساتھ آئے اگر عمرہ کے احرام کے ساتھ آیا اس کے چار چکر پورے کرنے سے قبل اس نے حج کی نیت کر لی تو بھی تارن ہو جائے گا اور صورت مسئولہ میں بھی حاجی جب میقات سے حج و عمرہ دونوں کے احرام سے آیا تو وہ مطلقاً تارن ہو گیا اور آفاقی کے حق میں قرآن کے لئے یہ شرط کہیں مذکور نہیں ہے کہ اس نے اظہر حج میں اگر عمرہ کر لیا ہوگا تو اب وہ کسی صورت میں تارن نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ میقات سے حج و عمرہ کا احرام باندھ کر آجائے یا ایسے شخص کے لئے یہ شرط بھی کہیں مذکور نہیں کہ اسے قرآن کے لئے وطن واپس جانا ضروری ہے ورنہ قرآن نہیں ہوگا۔ علاوہ ازیں حج قرآن کی تعریف اور اس کی شرائط پر غور کیا جائے تو کہیں بھی یہ ثابت نہیں ہوتا کہ صورت مذکورہ میں قرآن درست نہ ہوگا۔ جیسا کہ علامہ ابو الحسن احمد بن محمد قدوری حنفی متوفی ۴۲۸ھ قرآن کے بارے میں لکھتے ہیں:

و حصة القرآن أن يهل بالعمرة و الحج من الميقات معاً (۷۴)

یعنی، قرآن کی تعریف یہ ہے کہ وہ میقات سے عمرہ اور حج کا ایک ساتھ احرام باندھے۔

اور بعض لوگ مفتی اعظم پاکستان مفتی وقار الدین متوفی ۱۴۱۳ھ کے حوالے سے زبانی بیان کرتے ہیں کہ آپ فرماتے تھے کہ قرآن کے لئے وطن اصلی سے احرام باندھنا ضروری ہے حالانکہ حضرت کے مجموعہ فتاویٰ ”وقار الفتاویٰ“ میں دو فتاویٰ خود اس قول کے خلاف ہیں جو ان کی طرف منسوب کیا جاتا ہے چنانچہ وہ دونوں فتاویٰ مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ الاستفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلے کے بارے میں جو تاج کرام حج سے پہلے مکہ مکرمہ سے عمرہ کر کے مدینہ طیبہ چلے جاتے ہیں، جب وہ حج کے لئے مکہ واپس ہوں گے تو کیا ان کے لئے دوبارہ عمرہ کرنا ضروری ہے کہ نہیں؟ اور اگر حج و عمرہ کا

ایک ساتھ احرام باندھ لیں تو تارن کے حکم میں داخل ہو جائیں گے کہ نہیں؟
الجواب: ایسے لوگ مکہ مکرمہ میں بغیر احرام کے داخل نہیں ہو سکتے، لہذا حج و عمرہ کا احرام باندھ لیں تو تارن ہو جائیں گے۔ (۷۵)

۲۔ الاستفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرح متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ زید حج ”قرآن“ کرنا چاہتا ہے مگر حکومت پاکستان نے اسے حج سے پہلے مدینہ طیبہ بھیج دیا، اب زید مدینہ طیبہ سے حج قرآن کا احرام باندھ سکتا ہے کہ نہیں؟ نیز محدود حرم سے نکل کر حج قرآن کا احرام باندھ سکتا ہے کہ نہیں؟

الجواب: صورت مسئولہ زید مدینہ منورہ سے حج قرآن (جب عمرہ اور حج ایک ہی احرام سے کیا جائے تو اسے حج قرآن کہتے ہیں) کا احرام باندھ سکتا ہے، میقات کے اندر رہنے والوں کے لئے قرآن جائز نہیں، اسی طرح میقات سے باہر والا جب حرم پینچا اور عمرہ کر لیا اور میقات سے باہر نہ گیا تو قرآن نہیں کر سکتا۔ (۷۶)

لہذا ان فتاویٰ کی روایت میں حضرت کی طرف منسوب قول کا درست نہ ہونا روز روشن کی طرح نمایاں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

موسم الحج، ۳ ذوالحجہ ۱۴۲۷ھ، ۲۳ دسمبر ۲۰۰۶ م (314-F)

کیا آفاقی حج افراد کر سکتا ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرح متین اس مسئلہ میں کہ کیا آفاقی حج افراد کر سکتا ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقاضا الجواب: آفاقی حج افراد کر سکتا ہے، چنانچہ

مخدوم محمد ہاشم عثموی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

واما انواع مشروعہ از احرام چہار اندیکے از قرآن و دویم تمتع، سیوم افراد حج چہارم افراد عمرہ، واین چہار نوع از احرام مشروع اند لیکن نوع اول و ثانی از انہما مشروع اند در حق آفاقی فقط و نوع ثالث و رابع مشروع اند در حق جمیع مردم از آفاقی و مکی و میقاتی (۷۷)

یعنی، احرام کی مشروع صورتیں چار ہیں، ایک حج قرآن کے لئے، دوسرے حج تمتع کے لئے، تیسری حج افراد کے لئے، چوتھی افراد عمرہ کے لئے، اور احرام کی یہ چار صورتیں مشروع ہیں لیکن پہلی اور دوسری صورت (یعنی قرآن و تمتع کے لئے احرام) فقط آفاقی کے حق میں مشروع ہے اور احرام کی تیسری اور چوتھی صورت سب لوگوں کے لئے مشروع ہے چاہے وہ آفاقی ہو یا مکی یا میقاتی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة ۲ ذوالحجہ ۱۴۲۷ھ، ۲۲ دسمبر ۲۰۰۶ م (313-F)

فقیر آفاقی اگر حج کر لے تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا

استفتائے کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرعی متین اس مسئلہ میں کہ فقیر آفاقی اگر حج کر لے اس طرح کہ کوئی اسے لے جائے یا اس کے اخراجات اس کے ہاتھ دینے بغیر ادا کر دے اور وہ فقیر اس طرح حج کر لے تو اس کا حج فرض ہوگا یا نفل اور مالدار ہونے کے بعد اس پر فرض کی ادائیگی لازم ہوگی یا فقط اس حج کی ادائیگی سے فرض اس کے ذمے سے ساقط ہو گیا؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: فقیر آفاقی (یعنی جو حدود و میقات سے باہر کارہنہ والا ہو) جب فرض کی نیت سے یا مطلق نیت کے ساتھ حج کرے گا تو اس کا

۷۷۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب اول، فصل سیوم در بیان انواع احرام، ص ۶۵

فرض ادا ہو جائے گا، مالدار ہونے کے بعد اس پر حج لازم نہ ہوگا۔ قرآن کریم میں ہے:

﴿وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا﴾ الآية (۷۸)

ترجمہ: ”اور اللہ کے لئے لوگوں پر اس گھر کا حج کرنا ہے جو اس تک چل

سکے۔“ (کنز الایمان)

اور استطاعت و وجوب کی شرط ہے نہ کی شرط جواز اور حج کے فرض سے واقع ہونے کی شرط، جو فقیر کے حق میں کہا جاسکے کہ اس کا حج ادا نہیں ہوا، لہذا فقیر اگر حج کر لے تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا۔

فقہاء کرام نے سواری اور توشہ پر قدرت کے بارے میں تصریح کی ہے کہ یہ وجوب کی شرطیں ہیں، چنانچہ علامہ عبد الرحمن بن محمد بن سلیمان المدعو شحنی زادہ حنفی متوفی ۱۰۷۸ھ لکھتے ہیں:

وہما من شروط الوجوب عند الفقهاء (۷۹)

یعنی، وہ دونوں فقہاء کے نزدیک وجوب کی شرط سے ہیں۔

اور ملائی القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

المسألة: الاستطاعة وهي شرط الوجوب لا شرط الحوزة و

الوقوف عن الفرص، حتى لو تكلف الفقير و حج و نوى حج

الفرص أو أطلق حذر له، و سقط عنه فرضه (۸۰)

یعنی، چھٹی شرط استطاعت ہے اور یہ وجوب کی شرط ہے، جواز اور حج

کے فرض واقع ہونے کی شرط نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر فقیر تکلف کرے اور حج

کر لے اور فرض حج کی نیت کر لے یا مطلق نیت کر لے تو اسے جائز ہے

اور اس کا فرض اس سے ساقط ہو جائے گا۔

اور مخدوم محمد ہاشم عثموی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

۷۸۔ ال عمرق: ۹۷/۳

۷۹۔ مجمع الأنهر شرح ملئقى الأبحر، المجلد (۱) کتاب الحج، ص ۳۸۵

۸۰۔ المسلك المنقسط فی المسلك المنقسط، باب شرائط الحج، ص ۴۴

شرط پنجم استطاعت است: و آن شرط وجوب است نہ شرط صحت اداء، نہ شرط قوع از فرض تا آنکہ اگر تکلف کرد فقیرے و حج کرد در حال فقرہ نیت کرد مرجع فرض را یا آنکہ نیت کرد مطلق حج را جائز گرد و حج او ساقط گرد و ازوے فرض (۸۱)

یعنی، پانچویں شرط استطاعت ہے: اور یہ وجوب کی شرط ہے، صحت اداء کی شرط نہیں اور نہ ہی حج کے فرض سے واقع ہونے کی شرط ہے، یہاں تک کہ کوئی فقیر اگر تکلف کر لے اور حالت فقر میں حج کر لے اور حج میں خاص فرض کی نیت کرے یا مطلق حج کی نیت کرے تو اس کا حج جائز ہو جائے گا اور اس سے فرض ساقط ہو جائے گا۔

اور فقہاء احناف میں سے کسی نے اس کا خلاف نہیں کیا، یعنی کسی نے استطاعت کو صحت اداء کی شرط قرار نہیں دیا اور نہ ہی کسی نے یہ کہا کہ یہ حج کے فرض سے واقع ہونے کی شرط ہے چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں، اور ان سے فقیہ عبدالرحمن بن محمد بن سلیمان شنی زاد متوفی ۱۰۷۸ھ نقل کرتے ہیں:

واعلم أن الغرة على الزاد والراحلة شرط الوجوب لا نعلم عن أحد بخلافه (۸۲)

یعنی، جان لے کہ توشہ اور سواری پر قدرت حج کے وجوب کی شرط ہے (فقہاء کرام میں سے) ہم کسی سے اس کا خلاف نہیں جانتے۔

اور یہ المیت کی شرط نہیں ہے چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن ہمام لکھتے ہیں:

بخلاف اشتراط الزاد والراحلة في حق الفقير فإنه للتيسير لا الأهلية فوجب على فقراء مكة (۸۳)

۸۱۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، مقلدۃ لرسالہ، فصل اول، شرط حج، ص ۲۵

۸۲۔ فتح القدیر، المجلد (۲)، کتاب الحج، تحت قوله: ثم قبل هو شرط الحج، ص ۳۲۹

۸۳۔ فتح القدیر، المجلد (۲)، کتاب الحج، تحت قوله: لقوله عليه الصلاة والسلام: أَيْتَا غَيْرِهِ، ص ۳۲۵

یعنی، بخلاف فقیر کے حق میں توشہ و سواری کی شرط کرنے کے پس تحقیق وہ شرط آسانی کے واسطے ہے نہ کہ المیت کے واسطے تو فقراء مکہ پر حج واجب ہے۔

جیسے فقیر اگر پیدل چل کر مکہ مکرمہ پہنچے اور حج کر لے تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا اور مالدار ہونے کے بعد اس پر حج لازم نہیں ہوگا چنانچہ قاضی القضاۃ امام فخر الملتی والدین حسن بن منصور راوز جندی متوفی ۵۹۲ھ (۸۴) لکھتے ہیں اور ان سے علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ (۸۵) نقل کرتے ہیں:

و الفقير إذا حج ماشياً ثم أيسر فلا حج عليه

یعنی، فقیر نے جب پیدل حج کیا پھر وہ غنی (مالدار) ہوا تو اس پر (دوبارہ) حج کرنا لازم نہیں۔

اور امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن ہمام لکھتے ہیں:

فإنه لو حصل العاجز عنهما فحج ماشياً يسقط عنه الفرض، يعني لو استعصى لا يجب عليه أن يحج (۸۶)

یعنی، فقہاء کرام نے فرمایا کہ سواری اور توشہ سے عاجز شخص جب (مشقت) برداشت کر لے اور پیدل حج کر لے تو اس سے حج کا فرض ساقط ہو جائے گا، یہاں تک کہ اگر وہ مالدار ہو تو اس پر (دوبارہ) حج کرنا واجب نہ ہوگا۔

جب پیدل حج کر لینے والے فقیر آفاقی کا فرض ادا ہو جاتا ہے تو ظاہر ہے کہ وہ شخص جسے دوسرا اپنے خرچ پر لے گیا اور وہ بغیر اپنا کچھ خرچ کئے وہاں پہنچ گیا اور اس نے فرض کی نیت سے یا مطلق نیت سے حج کر لیا تو اس کا فرض ادا ہو گیا۔

۸۴۔ فتاویٰ قاضی عیان علی ہامش الفتاویٰ الہندیہ، المجلد (۱)، کتاب الحج، ص ۲۸۱، ۲۸۲

۸۵۔ الفتاویٰ الہندیہ، المجلد (۱)، کتاب المناسک، الباب الأول، ص ۲۱۷

۸۶۔ فتح القدیر، المجلد (۲)، کتاب الحج، تحت قوله: ثم قبل هو، ص ۳۲۹

اور معذور افراد پر حج فرض نہیں اگرچہ مالدار ہوں، یہی ظاہر الروایۃ ہے، چنانچہ امام اکمل الدین محمد بن محمود بارتی متوفی ۷۸۶ھ لکھتے ہیں:

و أما في ظاهر الرواية عنه أنه لا يجب الحج على الرمن و
المفلوج، و الممعد و مقطوع الرجلين و إن ملكوا الزاد و
الراحلة، و هو رواية عنهما، حتى لا يجب الاحتجاج عليهم
بما لهم (۸۷)

یعنی، مگر امام اعظم رضی اللہ عنہ سے ظاہر روایت میں ہے کہ گولے،
لنگڑے، مفلوج پر اور وہ جس کے دونوں پاؤں کٹے ہوئے ہوں اس پر
حج فرض نہیں، اگرچہ یہ لوگ توشہ اور سواری کے مالک ہوں اور یہی
صاحبین (امام ابو یوسف اور امام محمد رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے حتیٰ
کہ ان پر اپنے مال سے حج کروانا لازم نہیں۔

اور اگر یہ لوگ فرض کی ادائیگی کی نیت سے حج کر لیں اور بعد میں اللہ تعالیٰ ان کو صحت
عطا فرمادے تو ان پر (دوبارہ) حج کی ادائیگی لازم نہیں، چنانچہ صاحب ہدایہ علامہ ابو الحسن علی
بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

من سقط عنه فرض الحج لزمانه أو مرضه أو لكونه مفلوجاً أو
مفلوجاً فحج على تلك الحالة، يقع عن حجة الإسلام إذا كان
حرّاً عاقلاً بالغاً، فإنه كالفقير إذا حج، ثم استغنى (۸۸)

یعنی، جس شخص پر سے فرض حج ساقط ہو گیا اس کے گولے ہونے کی وجہ
سے یا اس کے مرض کی وجہ سے یا اس کے لنگڑے ہونے کی وجہ سے یا
اس کے قانع زدہ ہونے کی وجہ سے، اور اس نے اپنی اسی حالت میں حج
کر لیا تو اس کا اس حال میں حج کرنا حج اسلام واقع ہو جائے گا جب کہ

۸۷۔ الکفایۃ شرح الہدایۃ مع فتح الفقیر، المجلد (۲)، کتاب الحج، تحت قولہ: و أما المفلوج، ص ۳۲۶

۸۸۔ کتاب التنبیہ و التزید، المجلد (۲)، کتاب الحج، مسئلہ (۱۲۹۴)، ص ۴۶۱

وہ آزاد، عاقل، بالغ ہو۔ پس وہ فقیر کی مثل ہے جب اس نے (اپنے
حال فقر میں) حج کیا پھر مالدار ہوا۔

اور امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام لکھتے ہیں:

و من الفروع: أنه لو تكلف هو لاء الحج بأنفسهم سقط عنهم،
و معنى هذا أنهم لو صحتوا بعد ذلك لا يجب عليهم الأداء،
لأن سقوط الوجوب عنهم لدفع الحرج فإذا انحملوه وقع عن
حجة الإسلام كالفقير إذا حج هذا (۸۹)

یعنی، فروع میں سے ہے کہ اگر یہ (یعنی معذور) لوگ خود حج کا
تکلف کر لیں تو (فرض) ان سے ساقط ہو جائے گا، اور اس کے معنی یہ
ہیں کہ اس کے بعد اگر وہ صحیح ہو گئے تو ان پر حج کی ادائیگی واجب نہیں،
کیونکہ ان سے وجوب کا سقوط دفع حرج کے لئے تھا، پس جب انہوں
نے اس حرج کو برداشت کر لیا تو ان کا حج حجتہ الاسلام واقع ہو گیا، جیسے
فقیر جب یہ حج کر لے (تو اس سے فرض ساقط ہو جاتا ہے، مالدار ہونے
کے بعد اسے حج لازم نہیں ہوتا)۔

لہذا ایسے بیماروں اور پانچوں کا حج فرض ادا ہو جاتا ہے تو اس فقیر کا حج بطریق اولیٰ ادا
ہو جائے گا جسے کوئی اپنے خرچے پر سفر حج پر لے گیا اور اس نے حج کر لیا، چنانچہ علامہ سید محمد
اکمل ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ صاحب بحر کی عبارت (قولہ) كالفقير إذا حج کے تحت
لکھتے ہیں:

أي فإنه يسقط عنه الفرض حتى لو استغنى لا يجب عليه أن
يحج (۹۰)

یعنی، فقیر نے جب حج کیا تو اس سے فرض ساقط ہو جائے گا، یہاں تک

۸۹۔ فتح الفقیر، المجلد (۲)، کتاب الحج، تحت قولہ: و كذا صحة الحول، ص ۳۲۷

۹۰۔ منحة الخالق على البحر الرائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، ص ۳۱۴

کہ اگر وہ مالدار ہو گیا اس پر لازم نہ ہوگا کہ وہ (دوبارہ) حج کرے۔

اور فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ فقیر آفاقی جب مکہ مکرمہ پہنچ جائے تو وہ مثل مکی کے ہو جاتا ہے اور اس کے حق میں ثبوت استطاعت کے لئے سواری کی شرط باقی نہیں رہتی، کیونکہ مکی کے حق میں سواری شرط نہیں، چنانچہ امام ابو الحسن علی بن ابی بکر مرینی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

و ليس من شرط الوجوب على أهل مكة و من حولهم
الراحلة، لأنه لا يلحقهم مشقة زائدة في الأداء، فأشبهه السعي
إلى الجمعة (۹۱)

یعنی، اہل مکہ اور اس کے ارد گرد رہنے والوں پر سواری شرط و وجوب سے نہیں، کیونکہ ان کو حج کی ادائیگی میں زائد مشقت لاحق نہیں ہوتی، پس (حج ان کے لئے) جمعہ کی طرف سعی کے مشابہ ہے۔

اور علامہ فخر الدین عثمان بن علی زیلیعی حنفی متوفی ۷۴۳ھ لکھتے ہیں:

و ليس من شرط الوجوب على أهل مكة، و من حولهم الراحلة
لأنهم لا يلحقهم مشقة، فأشبهه السعي إلى الجمعة (۹۲)
یعنی، اہل مکہ اور اس کے ارد گرد رہنے والوں پر سواری شرط و وجوب سے نہیں، کیونکہ ان کو مشقت لاحق نہیں ہوتی، پس (حج ان کے لئے) جمعہ کی طرف سعی کے مشابہ ہو گیا۔

اور علامہ سراج الدین عمر بن ابراہیم ابن نجیم حنفی متوفی ۱۰۰۵ھ لکھتے ہیں:

أما المكي فلا يشترط الراحلة في حقه، لأنه لا يلحقه المشقة
بالمشي فأشبهه السعي إلى الجمعة (۹۳)

یعنی، مگر مکی تو اس کے حق میں سواری شرط نہیں، کیونکہ چلنے سے اُسے

۹۱۔ الهدایہ، المجلد (۱-۲)، کتاب الحج، ص ۱۴۶

۹۲۔ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، ص ۲۳۹

۹۳۔ النهر الفائق شرح كنز الدقائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، تحت قوله: وقد زاد و راحلة، ص ۵۶

مشقت لاحق نہیں ہوتی تو (اس کے لئے حج) جمعہ کی طرف سعی کرنے کے مشابہ ہے۔

اس لئے مکی پر سواری نہ ہونے کے باوجود حج فرض ہے، چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

فإن كان مكجاً أو داخل الميقات فعليه الحج، و إن لم يقدر
على الراحلة (۹۴)

یعنی، اگر مکی ہے یا میقات کے اندر رہنے والا تو اس پر حج لازم ہے اگرچہ وہ سواری پر قادر نہ ہو۔

لہذا اس طرح استطاعت اُس فقیر کے حق میں بھی متحقق ہوگئی جو مکہ معظمہ پہنچ گیا اور اس پر حج فرض ہو گیا، اگر کوئی کہے کہ فقیر میں تو استطاعت نہ تھی تو اس کا حج فرض کیسے ادا ہوگا تو اس کا جواب یہ ہے کہ جب تک وہ وہاں نہ گیا تھا تو وہ مستطیع نہ تھا اور اس پر حج بھی فرض نہ تھا جب وہاں پہنچ گیا تو وہ مستطیع ہوا اور اس پر حج فرض ہو گیا، جب اس نے حج کیا تو فرض ادا ہو گیا۔ فقہاء کرام نے اس مسئلہ کو مسافر کی نماز کے باب میں بھی ذکر کیا ہے چنانچہ اس باب میں بحث کا آغاز یہ ہے کہ امام شافعی نے مسافر کی نماز کے بارے میں فرمایا کہ اس کا فرض تو چار رکعت میں ہے روزے کا اعتبار کرتے ہوئے قصر رخصت ہے جب کہ احناف نے فرمایا مسافر کا فرض ہی دو رکعت ہے اور مکمل یہ ہے کہ شفع ثانی نہ قضاء کیا جاتا ہے اور نہ ہی مسافر نمازی اس کے ترک پر گنہگار ہوتا ہے اور یہی شفع ثانی کے نفل ہونے کی دلیل ہے برخلاف روزے کے کیونکہ سفر میں چھوڑا ہوا روزہ قضاء کیا جاتا ہے۔ (۹۵)

تو اس پر دو اعتراض وارد ہوئے، دوسرا اعتراض یہ ہے، چنانچہ علامہ جلال الدین خوارزمی لکھتے ہیں:

و الثاني: أن الفقير لو لم يحج لبس عليه قضاء و لا إثم، و إذا

۹۴۔ فتح لقدير، المجلد (۲)، کتاب الحج، تحت قوله: فأشبهه السعي، ص ۲۲۲

۹۵۔ الهدایہ، المجلد (۱-۲)، کتاب الصلاة، باب المسافر، ص ۸۷

حج كان فرضاً، فلم يكن ما ذكرتم آية النافذة

یعنی، دوسرا یہ کہ فقیر اگر حج نہ کرے تو نہ اس پر قضاء ہے اور نہ گناہ، اور اگر حج کر لے تو اس کا حج فرض واقع ہو جاتا ہے، تو جو تم نے ذکر کیا وہ نفل ہونے کی دلیل نہ بنا۔

اور اس کے جواب میں لکھتے ہیں:

و الثاني: بأنه لما أتى مكة صار مستطيعاً فيفترض عليه، و يأنم بتركه كالأغنياء (۹۶)

یعنی، دوسرے کا جواب یہ کہ فقیر جب مکہ آیا تو مستطیع ہو گیا اور حج اس پر فرض ہو گیا اور وہ ترک کرنے سے مالد اروں کی مثل گنہگار ہوگا۔

اور امام اکمل الدین محمد بن محمود بایر قی متوفی ۷۸۶ھ اسی بحث میں لکھتے ہیں:

فإن قيل: يشكل على هذا الفقير الذي يحج حجة الإسلام فإنها تنفع فرضاً و مع ذلك أنه لو لم يأت بها لم يكن عليه قضاء، و لا إثم لعدم الاستطاعة. قلنا: لما أتى مكة صار مستطيعاً فيفترض عليه حتى أنه لو تركها يأنم كما يفترض على الأغنياء المستطيعين في الآفاق (۹۷)

یعنی، پس اگر اعتراض کیا جائے یہ مشکل ہے اس فقیر پر جو حجۃ الاسلام کرے تو اس کا حج فرض واقع ہو جاتا ہے باوجودیکہ اگر وہ (فقیر) حج نہ کرے تو عدم استطاعت کی وجہ سے تو نہ اس پر قضاء ہے اور نہ گناہ۔ ہم (اس کے جواب میں) کہتے ہیں: فقیر جب مکہ آیا تو مستطیع ہو گیا اور اس

۹۶۔ العنایہ شرح الہدایہ علی هامش فتح القدیر، المجلد (۲) کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، تحت قوله: بخلاف الصوم، ص ۶

۹۷۔ الکفایہ شرح الہدایہ مع فتح القدیر، المجلد (۲)، کتاب الحج، تحت قوله: لنا أن الشفع الثاني الخ، ص ۶-۷

پر حج فرض ہو گیا، یہاں تک کہ وہ اسے ترک کرے گا تو گنہگار ہوگا جیسا کہ آفاق میں استطاعت رکھنے والے مالد اروں پر فرض ہے۔

اور محمد بن محمد جعفر بن محمد بن عبد الکریم بوبکانی حنفی (من اعیان القرن العاشر الهجری) نقل کرتے ہیں:

فی "الحوارزمی" فی باب المسافر، الفقير الذي يحج حجة الإسلام ينفع فرضاً، لأنه لما أتى مكة صار مستطيعاً فيفترض عليه حتى لو تركها يأنم، و فی "عقد اللائلي": و من حج وهو فقير، ثم استغنى لم يجب عليه حجة أخرى (۹۸)

یعنی، "حوارزمی" کے باب المسافر میں ہے کہ فقیر حجۃ الاسلام کرتا ہے تو اس کا حج فرض واقع ہو جاتا ہے، کیونکہ جب وہ مکہ آیا تو مستطیع ہو گیا اور اس پر حج فرض ہو گیا، یہاں تک کہ اگر ترک کرے تو گنہگار ہوگا۔ اور "عقد اللائلي" میں ہے کہ جو شخص حج کرے اس حال میں کہ وہ فقیر ہو، پھر مال آجائے تو اس پر دوسرا حج واجب نہ ہوگا۔

لہذا ثابت ہو گیا کہ فقیر جب فرض کی نیت یا مطلق نیت سے حج کرے گا تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا۔ مالد ار ہونے کی صورت میں اس پر دوبارہ حج فرض نہ ہوگا۔

چنانچہ محمد بن محمد ہاشم عثمونی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

اگر حج کر دے فقیر در حال فقر خود بعد از ان غنی گشت جائز باشد حج سابق مر او را از حج اسلام، و ہمیں حکم بر شخصے کہ واجب نباشد حج بروے در حالی و ادا کند وی حج را در ان حال و بعد از ان واجب شود حج دیگر بروی مگر چہار کس صبی، و مجنون، و کافر (۹۹)

یعنی، فقیر اگر اپنی حالت فقر میں حج کر لے، اس کے بعد مالد ار ہو جائے

۹۸۔ المناہ فی السرمہ عن الترائد، کتاب الحج، ص ۲۸۲

۹۹۔ حياة القلوب فی زیارة المحبوب، مقدمہ الرسالہ، نوع دوم، ص ۲۴

تو اس کا سابق حج (جو اس نے حالت فقر میں کیا) حج اسلام سے جائز ہو جائے گا، اور یہی حکم ہے ہر اس شخص کا جس پر کسی حال میں حج واجب نہ ہو اور وہ اسی حال میں حج کر لے، اس کے بعد اس پر دوسرا حج واجب ہو جائے (تو اس پر حج لازم نہ ہوگا) مگر چار قسم کے لوگ اس حکم میں داخل نہیں: (۱) بچہ، (۲) مجنون، (۳) غلام، (۴) کافر۔

لہذا اُسے چاہئے کہ وہ فرض کی ادائیگی کی نیت سے حج کرے تاکہ اس کا فرض ادا ہو جائے اور اگر وہ مطلق نیت سے حج کرے گا تو بھی فرض ادا ہو جائے گا مگر جب اس نے نفل کی نیت کی تو اس کا حج نفل ہوگا کیونکہ اس کا حج فرض تب واقع ہوگا جب وہ نفل یا نذر کی نیت نہ کرے، چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام لکھتے ہیں:

بحلاف الفقير إذا حج حيث يقع عن الفرض إن لم ينو النفل مع أنه لا يأنثم بتركه، لأنه افترض عليه حين صار داخل المواقف (۱۰۰)

یعنی، برخلاف فقیر کہ جب وہ حج کرے تو اس کا حج فرض واقع ہوتا ہے اگر وہ نفل کی نیت نہ کرے باوجودیکہ وہ ترک حج کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوتا، کیونکہ اس پر حج اس وقت فرض ہو جب وہ داخل المواقف ہوا۔ اور محمد دوم محمد ہاشم عسکری لکھتے ہیں:

آنچه کھتیم کہ اگر حج کر و فقیرے در حال فقر او یا کسی کہ واجب نیست حج بروی در حال عدم وجوب حج بر او و بعد از ان غنی شد یا واجب گشت حج بروی جائز گردد حج اواز حج اسلام، آن وقتی ست کہ نیت کردہ باشد در وقت احرام خود حج فرض رایا مطلق حج را، اما اگر تھید نمود حج نفل یا نذر پس واقع نہ گردد حج سابق از حج اسلام (۱۰۱)

۱۰۰۔ فتح القدیر، المجلد (۲) کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، تحت قوله: وهذا ایة النافذة، ص ۶

۱۰۱۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، مقدمہ الرسالہ، نوع دوم در ذکر شرائط و محو اداء حج، ص ۳۴

یعنی، ہم نے جو یہ کہا کہ فقیر اگر اپنی حالت فقر میں حج کرے یا وہ شخص جس پر حج واجب نہیں وہ حالت عدم وجوب حج میں حج کرے اس کے بعد وہ مالدار ہو جائے یا اس پر حج واجب (فرض) ہو جائے تو اس کا حج (سابقہ) حج اسلام سے جائز ہو جائے گا، یہ اس وقت ہے کہ اس نے اپنے احرام کے وقت حج فرض یا مطلق حج کی نیت کی ہو، اور اگر اس نے اپنے حج کو نفل یا نذر (مذت) کے ساتھ مقید کر لیا تو اس کا سابق حج، حج اسلام واقع نہ ہوگا۔

اور استطاعت کے تحقق کی وجہ سے جو حج اس کے ذمے فرض ہو اور باقی رہے گا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی "لباب المناسک" میں اور اس کی شرح میں ملا علی القاری (۱۰۲) لکھتے ہیں اور ان سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی (۱۰۳) نقل کرتے ہیں:

فی "اللباب": الفقير الآفاقي إذا وصل إلى ميقات فهو كالملك قال مبارحه..... و ليفيد أنه يتعين عليه أن ينوي حج الفرض لينفع من حجة الإسلام و لا ينوي نفلًا على زعم أنه فقير لا يجب عليه الحج و هو آفاقي، فلما صار كالملك وجب عليه، فلوروى نفلًا لزمه الحج ثانياً، و لو أطلق يصرف إلى الفرض و اللانظ للقاري

یعنی، "لباب" میں ہے کہ فقیر آفاقی جب میقات کو پہنچ گیا تو وہ مثل ملک کے ہے، اس کے شارح (ملا علی القاری) فرماتے ہیں..... چاہئے کہ (مندرجہ بالا عبارت) اس کا فائدہ دے کہ اس پر متعین ہو گیا کہ وہ حج فرض کی نیت کرے تاکہ اس کا حج حجة الاسلام واقع ہو جائے، اس زعم کی بناء پر کہ وہ فقیر ہے، اس پر حج فرض نہیں وہ نفل کی نیت نہ کرے کیونکہ

۱۰۲۔ لباب المناسک، و المسلك المنقسط في المناسك المنوط، باب شرائط الحج، ص ۴۲، ۴۱

۱۰۳۔ رد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، مطلب: فمن حج بمالٍ حرام، ص ۴۶۰

اس پر حج فرض نہ تھا اس حال میں کہ وہ آفاقی تھا، پس جب وہ مکہ کی مثل ہو گیا تو جب اس پر فرض ہو گیا، پس اگر اس نے نقلی حج کر لیا تو اس پر واجب ہے کہ وہ دوبارہ حج کرے اور اگر مطلق حج کیا تو (اس کا حج) فرض حج کی طرف پھر جائے گا (یعنی فرض حج ادا ہو جائے گا)۔

مخدوم عبدالواحد سوسستانی حنفی متوفی ۱۲۳۳ھ سے یہی سوال ہوا تو آپ نے لکھا کہ اس کا حج فرض واقع ہو گا چنانچہ وہ سوال اور اس کا جواب مندرجہ ذیل ہے:

سوال: ما قولہم فی حج الفقیر الآفاقی هل یقع حجہ عن الفرض إذا أیسر أم لا؟
بینوا فوجروا

جواب: الظاہر أنه یقع عن الفرض لما فی "خزانة المفتبین": الفقیر إذا حج ماشياً ثم أیسر لا حج علیہ، و فی "العالمگیریة" الفقیر إذا حج ماشياً ثم أیسر لا حج علیہ، کما فی "فتاویٰ قاضی خان"، فی "عقد الالائی" و من حج وهو فقیر ثم استغنی لم یحب علیہ حجۃ أخری انتہی، **فإن قلت:** فإمر تقرر أن الحریة و البلوغ و القامرة علی الزاد و الراحلة کلها شرائط الوجوب کما فی "العالمگیریة" و غیرها، و قد ذکرنا أن الصبی و العبد لو حجاً، ثم زال الصبا و الرق فاعلیہما حجۃ الإسلام، ففی "خزانة المفتبین" لو حج الصبی کان علیہ حجۃ الإسلام إذا بلغ، و لو حج قبل العتق مع المولی لا یحوز عن حجۃ الإسلام و علیہ الحج إذا اعتن انتہی، فما الفرق بین الفقیر و أخوہ بعد اشتراك جمیعہم فی عدم وجود شرط الوجوب فی حقہم حیث حج الأول من الفرض دون أخوہ، قلت لم أر إلى الآن من نصائی للفرق بینہم لکن یمکن أن یقال فی وجه الفرق یتنبہا: أن الفقیر إذا حضر فی أشهر الحج بمکة یصیر الحج فرضاً علیہ بعارض الحضور لوجود الاستطاعة کما فی "فرائض الإسلام" حیث قال: قد یصیر الحج فرضاً بعارض علی غیر المستطیع کناہ و قضاء بعد قراہ، أو فساد، أو إحصار بعد ما

شرع فیہ بمباشرة الإحرام أو دخول الفقیر أول مرة فی أشهر الحج بمکة أو داخل الموافیت و لو بغير إحرام کما صرح به الملا علی الفاری فی شرح "المنسک المتوسط" فی موضعین منه، انتہی، فبوجه حج الفقیر بعد حضورہ بمکة بصفة الفرضیة فیقع عن حجة الإسلام و أما الصبی و العبد فلا یحب علیہما الحج أصلاً و لو کانما بمکة فلو حجاً یكون تطوعاً فلا یقوم مقام الفرض، لأن الصبی غیر مکلف و الحج عبادة و العبادات بأسرها موضوعة عن الصبیان کما فی "الہدایة" فتحجہ یكون تطوعاً صرح به فی "العالمگیریة" حیث قال: لو أن الصبی حج قبل البلوغ لا یكون ذالک من حجة الإسلام و یكون تطوعاً و فی "فرائض الإسلام" لا یقع حج الصبی و لو عاقلاً عن الفرض بل یقع ندلاً انتہی، و العبد و إن کان مکلفاً بسائر الفرائض لکن لعدم ملکة و قوت حق المولی لا یحب علیہ الحج و لو کان بمکة صرح به فی "البحر" حیث قال: و لا حج علی عبد، أو مستنیر، أو أم ولید، مکانہ أو مبعوض أو ماذون فی الحج و لو کان بمکة لعدم ملکة لتراث حق المولی، و المولی و إن أذن له فتحجہ إغارة منافعه و الحج لا یحب بغيره غایرة انتہی فینع حجہ ندلاً صرح به فی "فرائض الإسلام" حیث قال لو حج المملوک کلاً أو بعضاً و لو یأذن مالکة لا یقع فرضاً بل ندلاً، انتہی، و قد تقرر أن العبد لا یقوم مقام الفرض، و أيضاً قد ورد التصریح فی الحدیث بعدم اعتداد حج الصبی و العبد، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ ﷺ: "أیما صبی حج، ثم بلغ الحنث، فعلیہ أن یحج حجۃ أخری، و أیما أعرابی حج، ثم هاجر، فعلیہ أن یحج حجۃ أخری، و أیما عبد حج، ثم أعتق، فعلیہ أن یحج حجۃ أخری" رواہ الحاکم، و قال صحیح علی شرط المنہجین، و المراد بالأعرابی الذی لم یهاجر من لم یسلم کما فی "الفتح"، و فی "الہدایة" إنما

شرط الحرية و البلوغ لقوله عليه الصلوة والسلام: "أَيُّمَا عَبْدٍ حَجَّ عَشْرَ حَجَجٍ ثُمَّ أُغْنِيَ فَعَلَيْهِ حَجَّةُ الْإِسْلَامِ، وَأَيُّمَا نَسَبِي حَجَّ عَشْرَ حَجَجٍ، ثُمَّ بَلَغَ فَعَلَيْهِ حَجَّةُ الْإِسْلَامِ، أَفْتَنِي". وبما حررنا ظهر الفرق بين الفقير في قيام حجه مقام الفرض، وبين العبد و النسب في عدم وقوع حجهما من حجة الإسلام من وجهين، أحدهما عقلي و هو أن الفقير وإن لم يحب عليه الحج لعدم استطاعته لكن إذا حضر بمكة في موسم الحج فقد وجب عليه هناك فبقع حجه فرضاً فيقوم مقام حجة الإسلام ويؤديه ما في "مناذرة الروايات" في "الحول زمي": الفقير الذي يحج حجة الإسلام يقع فرضاً لأنه لما أتى مكة صار مستطيعاً بفرض عليه حتى لو تركها يلقم، و أما النسب و العبد فلا يحب عليهما الحج أصلاً سواء كانا بمكة أو غيرها فلا يقوم حجهما مقام الفرض، و الفرق أن الفقير يحب عليه الحج بمكة لو جرد الاستطاعة، و العبد و النسب لم يحب عليهما و لو كانا بمكة لعدم التكليف في النسب و عدم الملكية و قوت حق المولى في العبد، و الثاني نقلي: وهو وجود الحديث الناطق بوجوب حجة أخرى في العبد و النسب و عدم وجود مثل ذلك في الفقير فافهم فائدة نفيس لا يوجد في كتاب - والله الملمهم للصواب (١٠٤)

یعنی، سوال: فقیر آفاقی کے بارے میں فقہاء کرام کا کیا فرمایا ہے جب وہ مالدار ہو جائے تو کیا اس کا حج فرض واقع ہو جائے گا یا نہیں؟ بیان کیجئے اور اجر پائیے۔

جواب: ظاہر ہے کہ اس (فقیر آفاقی) کا حج فرض واقع ہوگا، اس لئے کہ "تحریر الغرة"

المفتین "میں ہے کہ فقیر آفاقی جب پیدل حج کر لے پھر مالدار ہو جائے تو اس پر حج لازم نہیں ہے اور "فتاویٰ عالمگیریہ" میں ہے کہ فقیر جب پیدل حج کر لے پھر مالدار ہو گیا تو اس پر حج لازم نہیں ہے، اسی طرح "فتاویٰ قاضی خان" میں ہے - "عقد الالائی" میں ہے کہ جس نے حج کیا اس حال میں کہ وہ فقیر تھا پھر مالدار ہو گیا تو اس پر دوسرا حج واجب نہیں ہوگا۔ انتہی،

فَإِنْ قُلْتُ: (پس اگر تو اعتراض کرے) کہ ثابت ہے کہ آزادی، بلوغ اور زاد و سواری پر قدرت تمام و جوب حج کی شرائط ہیں جیسا کہ "عالمگیریہ" وغیرہ میں ہے اور انہوں نے ذکر کیا کہ بچہ اور غلام اگر حج کر لیں پھر (بلوغت سے) بچپن اور (آزادی سے) غلامی زائل ہو جائے تو ان دونوں پر حجة الاسلام لازم ہے تو "تحریر الغرة المفتین" میں ہے کہ بچے نے اگر حج کیا تو جب بالغ ہو تو اس پر حجة الاسلام لازم ہے، اور غلام نے آزادی سے قبل اپنے مولیٰ کے ساتھ حج کیا تو اس کا حج حجة الاسلام سے جائز نہیں اور اس پر حج لازم ہے جب وہ آزاد ہو، انتہی۔ تو ان کے حق میں شرط و جوب نہ پائے جانے کے اشتراک کے بعد فقیر اور دوسروں (یعنی بچہ اور غلام) میں کیا فرق ہے؟ جب کہ پہلے کا (یعنی فقیر کا حالت فقر میں کیا ہو حج) فرض سے ہے سوائے دوسروں کے۔ قُلْتُ (میں کہوں گا) کہ میں نے اب تک کسی کو نہیں دیکھا کہ کوئی ان میں فرق بیان کرنے کے درپے ہوا ہو، لیکن ممکن ہے ان میں فرق کی وجہ کے بیان میں کہا جائے کہ فقیر جب حج کے مہینوں (یعنی شوال، ذوالقعدہ، اور ذوالحجہ کے دس دنوں) میں مکہ حاضر ہو تو اس پر حضور (مکہ) کے عارض ہونے، استطاعت کے پائے جانے کی وجہ سے حج فرض ہو گیا جیسا کہ (مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی، متوفی ۱۲۷۳ھ کی کتاب "تحریر الغرة الاسلام" میں ہے) کہا کہ کبھی غیر مستطیع (استطاعت نہ رکھنے والے) پر کسی عارض کی وجہ سے حج فرض ہو جاتا ہے جیسا کہ سنت سے اور نواسی حج کے بعد قضاء سے یا فساد حج کے بعد قضاء سے یا اہرام باندھنے کے بعد حضور ہو جانے سے، یا حج کے مہینوں میں فقیر کے مکہ معظمہ یا مویات کے اندر داخل ہونے کی وجہ سے اگرچہ داخلہ بغیر احرام کے ہو جیسا کہ ملا علی القاری نے "شرح المنسک المتوسط" میں اس کی دو جگہ تصریح کی ہے، ابھی تو فقیر کا حج مکہ مکرمہ حاضر ہونے کے بعد صفت فرضیت کے ساتھ ہو جاتا ہے اور حجة الاسلام سے واقع ہوتا ہے مگر بچہ اور غلام تو ان پر اصلاً حج فرض نہیں اگرچہ وہ دونوں مکہ معظمہ میں ہوں، پس اگر وہ حج کریں گے تو ان کا حج نفل واقع ہوگا اور نفل فرض کے قائم مقام نہیں ہوتا کیونکہ بچہ غیر مکلف ہے اور حج عبادت ہے اور عبادت اصلاً بچوں سے اٹھائی گئی ہیں جیسا کہ "ہدایہ" میں ہے تو اس کا حج نفل واقع ہوگا، "فتاویٰ عالمگیریہ" میں اس کی تصریح کی جب کہ کہا بچہ اگر بلوغ سے قبل حج

کرے تو اس کا حج حجتہ الاسلام نہ ہوگا اور وہ نفل ہوتا ہے۔ اور (مخدوم ہاشم ٹھنڈوی کی کتاب) "فرائض الاسلام" میں ہے کہ بچے کا حج فرض واقع نہیں ہوتا اگرچہ بچہ عاقل ہو بلکہ اس کا حج نفل واقع ہوتا ہے، انتہی۔ اور غلام اگرچہ تمام فرائض کا مکلف ہے لیکن اس کی عدم ملک اور حق مولیٰ کے فوت ہونے کی وجہ سے اس پر حج واجب نہیں اگرچہ وہ مکہ معظمہ میں ہو۔ "بحر الرائق" میں اس کی تصریح کی جب کہ کہا کہ عبد (غلام) یا ممد بربا اُم ولد یا مکاتب، مبعوض، ماذون فی الحج حج نہیں عدم ملک اور حق مولیٰ کے فوت کی وجہ سے اگرچہ وہ مکہ معظمہ میں ہو، مولیٰ نے اگرچہ اس کی اجازت دے دی ہو تو اس کا حق اس کے منافع کا اعارہ ہے اور حج عاریۃ لی ہوئی قدرت سے واجب نہیں ہوتا، انتہی۔ تو اس کا حج نفل واقع ہوگا اس کی (مخدوم ہاشم ٹھنڈوی متوفی ۱۱۷۴ھ نے) "فرائض الاسلام" میں تصریح کی جب کہ فرمایا اگر گھلی یا جزوی مملوک نے حج کیا اگرچہ اپنے مالک کے اذن سے کیا تو اس کا حج فرض واقع نہ ہوا بلکہ نفل ہوا، انتہی۔ اور ثابت ہے کہ نفل فرض کے قائم مقام نہیں ہوتا اور حدیث شریف میں بچے اور غلام کے حج کو (فرض سے) شمار نہ کرنے کی تصریح بھی وارد ہوئی ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "جس بچے نے حج کیا پھر وہ بالغ ہوا تو اس پر لازم ہے کہ دوسرا حج کرے، اور جس اعرابی نے حج کیا پھر اس نے ہجرت کی تو اس پر لازم ہے کہ دوسرا حج کرے اور جس غلام نے حج کیا پھر وہ آزاد ہوا تو اس پر لازم ہے کہ دوسرا حج کرے"۔ اسے امام حاکم نے روایت کیا اور فرمایا کہ یہ حدیث علی شرط ابن ماجہ صحیح ہے، اور اعرابی سے مراد وہ ہے جس نے نہ ہجرت کی نہ اسلام لایا، جیسا کہ "اصح المسائل" میں ہے اور "ہدایہ" میں ہے کہ حریت اور بلوغ کی شرط نبی ﷺ کے اس فرمان کی وجہ سے ہے کہ "جس غلام نے دس حج کئے پھر آزاد ہوا تو اس پر حجۃ الاسلام لازم ہے، جس بچے نے دس حج کئے پھر بالغ ہوا تو اس پر حجۃ الاسلام لازم ہے"، انتہی۔ اور جو ہم نے تحریر کیا اس سے فقیر کا حج فرض کے قائم مقام ہونے اور غلام اور بچے کا حج حجتہ الاسلام سے واقع نہ ہونے کے مابین فرق دو وجوہ سے ظاہر ہو گیا، ان میں سے ایک وجہ عقلی ہے اور وہ یہ کہ فقیر پر اگرچہ اس کی استطاعت نہ ہونے کی وجہ سے اس پر حج واجب نہیں لیکن جب وہ موسم حج میں مکہ حاضر ہوا تو

اس پر وہاں واجب ہو گیا اور اس کا حج فرض واقع ہوا تو حجۃ الاسلام کے قائم مقام ہو جائے گا اور اس کی تائید اس سے ہو جاتی ہے جو "مسند الروایات" میں ہے: "بحولزمی" میں ہے کہ فقیر حجۃ الاسلام کرتا ہے تو فرض واقع ہو جاتا ہے کیونکہ جب وہ مکہ آیا تو مستطیع ہو گیا تو اس پر حج فرض ہو گیا یہاں تک کہ اگر وہ اُسے ترک کرے گا تو گنہگار ہوگا، مگر بچہ اور غلام تو ان پر اصلاً حج فرض نہیں، چاہے وہ دونوں مکہ میں ہوں یا غیر مکہ میں تو ان کا حج فرض کے قائم مقام نہ ہوگا۔ اور فرق یہ ہے کہ بے شک فقیر پر حج مکہ میں وجود استطاعت کی وجہ سے واجب ہے اور غلام اور بچے پر واجب نہیں اگرچہ وہ دونوں مکہ میں ہوں، بچے میں مکلف نہ ہونے کی وجہ سے اور غلام میں عدم ملکیت اور مولیٰ کا حق فوت ہو جانے کی وجہ سے۔ دوسری وجہ عقلی ہے اور وہ حدیث شریف جو غلام اور بچے کے حق میں (غلام کے آزاد ہونے اور بچے کے بالغ ہونے کے بعد) دوسرے حج کے وجوب کے ساتھ مطلق ہے اور فقیر کے حق میں اس کی مثل کا عدم وجود ہے (یعنی اس کی مثل کوئی حدیث شریف موجود نہیں ہے)۔ پس خوب سمجھ کیونکہ یہ ایک نفیس مسئلہ ہے جو کسی کتاب میں نہیں پایا جاتا۔ واللہ الملہم للصواب

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

بولم الأربعة، سوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶م (239-F)

وقوف عرفہ سے قبل محرم بچے کا بالغ ہونا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کوئی آفاقی اپنے ساتھ اپنے خرچے پر اپنے فقیر بچے کو لے گیا اور قوف عرفہ سے قبل وہ بچہ بالغ ہو گیا تو کیا وہ نئے سرے سے حج کے لئے احرام باندھے گا یا اسی احرام سے حج مکمل کرے گا، وہ کیا کرے کہ وہ حج کرے اور اس کا فرض ادا ہو جائے؟

(السائل: حافظ رضوان، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اُسے چاہئے کہ قوف عرفہ سے قبل

دوبارہ فرض کی نیت سے احرام باندھ کر حج کرے، چنانچہ علامہ زین الدین نجیم حنفی متونی ۹۷۰ھ لکھتے ہیں:

و لو حلتہ بعد بلوغہ قبل وقوف الفرض أجزاءً لأنه يمكنه الخروج عند لزوم (۱۰۵)

یعنی، اگر اس نے بالغ ہونے کے بعد قوف عرفہ سے قبل از سر نو احرام باندھا اور فرض کی نیت کر لی تو اسے جائز ہو گیا (یعنی اس کا فرض حج ادا ہو گیا) کیونکہ اسے احرام لازم نہ ہونے کی وجہ سے اس سے نکلنا ممکن ہے۔ اور اگر اس نے ۹ ذی الحجہ کو زوال کے بعد قوف کر لیا اگرچہ ایک لحظہ کے لئے ہی کیا ہو، پھر بالغ ہوا تو اب اسے تجدید احرام جائز نہیں، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متونی ۱۲۵۲ھ نقل کرتے ہیں:

فلو وقف بعد الزوال ولو لحظاً ثم بلغ لبس له التحديد، وإن بقى وقت الوقوف لتمام حجه إذا الحج بعد التمام لا يغل السفس، ولا يصح أداء حجتين في عام واحد، بالإجماع كذا ذكره القاضى محمد عبد فى شرحه "خلاصة المناسك على لباب المناسك" الخ (۱۰۶)

یعنی، پس اگر ایک لمحہ بھی زوال کے بعد قوف کیا پھر بالغ ہوا تو اسے تجدید (احرام) جائز نہیں اگرچہ قوف کا وقت باقی ہو، اس کے حج کے مکمل ہونے کی وجہ سے، کیونکہ حج کے مکمل ہونے کے بعد نقص کو قبول نہیں کرتا، اور اس پر اجماع ہے کہ ایک سال میں دو حج کی ادائیگی صحیح نہیں، اس طرح قاضی عبد نے "خلاصة المناسك على لباب المناسك" میں ذکر کیا ہے۔

یہ بچہ قوف عرفہ سے قبل بالغ ہوا تو قوف سے قبل اگر تجدید احرام کر کے قوف عرفہ کرے اور حج کا دوسرا رکن طواف زیارت ادا کر لے تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا جیسا کہ فقہاء کرام نے تصریح کی ہے کہ اس کا حج حج اسلام سے ہوگا، چنانچہ علامہ علاؤ الدین ابوبکر بن مسعود کا سانی حنفی متونی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

و لو حلتہ الإحرام بأن لى ونوى حجة الإسلام و وقف بعرفة و طواف طواف الزيارة يكون عن حجة الإسلام بلا خلاف (۱۰۷) یعنی، اور اگر اس نے تجدید احرام کیا تلبیہ پر ہی اور حج اسلام کی نیت کی اور عرفہ کا قوف کیا اور طواف زیارت ادا کیا تو یہ بغیر کسی اختلاف کے حج اسلام سے ہوگا۔

اگر کہا جائے کہ جب یہ مکہ آیا تو بالغ تھا اور فقہاء نے لکھا ہے کہ بچہ حج کرے تو اس کا حج نقل ہوتا ہے بالغ ہونے کے بعد اس پر حج فرض ہو جائے گا تو فرض ادا کرنے کے لئے دوبارہ حج کرنا ہوگا، تو اس کا جواب یہ ہے کہ جب وہ مکہ آیا تو اس پر حج فرض نہ تھا کہ وہ بالغ تھا پھر جب قوف عرفہ سے قبل وہ بالغ ہو گیا اور اس میں اہلیت آگئی کہ وہ فرض حج ادا کرے تو اس کا حج فرض واقع ہو گیا، اگرچہ جب وہ آیا تھا تو اہل نہ تھا اور مکہ میں ہونے کی وجہ سے وہ قطع ہو گیا، اگرچہ جب وہ آیا تھا تو اس وقت فقیر تھا مستطیع نہ تھا لہذا وہ اب فرض کی ادائیگی کی نیت سے یا مطلق نیت سے حج کرے گا تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا۔ مزید تفصیل کے لئے فقیر آفاقی کے حج والے مسئلے کا مطالعہ کیجئے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاربعہ ۱ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (۲۴۲-۴)

احرام

کراچی سے جانے والی عورت احرام کی نیت کہاں سے کرے؟
استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام ک حج و عمرہ میں احرام کی صورت میں شرعی پردہ عورت نہیں کر سکتی تو حج و عمرہ میں احرام کراچی سے پہن لینا چاہئے یا عمرہ کے وقت وہاں پر۔ اگر احرام پہن کر نیت جہاز میں بھی کریں تو بھی جہاز کے سفر اور ایئر پورٹ پر جگہ جگہ بے پردگی ہو سکتی ہے اس کا کیا حل ہونا چاہئے اور بالخصوص اس صورت میں جب عورت شرعی پردہ کرتی ہو اور مدنی برقعہ پہنتی ہو؟

(السائل: بنت سلیمان، کھار اور کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں احرام کی نیت میقات سے قبل ہی کرنی ہوگی، چاہے وہ اپنے گھر سے کرے یا کراچی ایئر پورٹ سے کرے، یا جہاز میں سوار ہو کر کرے، یا جہاز اڑنے کے بعد کرے، مگر دوران سفر ہی چونکہ ہوائی جہاز میقات سے گزرتا ہے اور میقات کے گزرنے کا صحیح پتہ نہیں چلے گا لہذا اسے جہاز کے پرواز کرنے سے پہلے یا پرواز کرنے کے تھوڑی دیر بعد احرام کی نیت کر لینی چاہئے کیونکہ میقات سے بغیر احرام کے گزرنے جائز نہیں جیسا کہ حدیث شریف میں ہے:

"لَا يَحَاوِرُ أَخَذَ الْبَيْقَاتِ إِلَّا مُحَرَّمًا الْحَدِيثَ (۱۰۸)"

یعنی، کوئی میقات سے بغیر احرام کے نہ گزرے۔

میقات سے احرام باندھنا حج کے واجبات میں سے ہے جیسا کہ علامہ حسن بن عمار

شرنبلی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

واجبات الحج إنشاء الإحرام من البيقات (۱۰۹)

۱۰۸۔ الدرر البہ فی تہریج احادیث الہدایہ، المجلد (۱)، ص ۲۳۵

۱۰۹۔ نور الإيضاح، کتاب الحج، ص ۴۱

یعنی، میقات سے احرام کی ابتداء حج کے واجبات سے ہے۔
اسی طرح علامہ علاؤ الدین حصکلی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و إنشاء الإحرام من البيقات (۱۱۰)

یعنی، واجبات (حج و عمرہ) سے ہے میقات سے احرام کی ابتداء۔

اور میقات وہ مقام ہے جہاں سے حرم مکہ کو جانے والا بغیر احرام کے نہیں گزر سکتا خواہ وہ حج و عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو، چنانچہ امام ابو الحسن احمد بن محمد قدوری حنفی متوفی ۳۲۸ھ لکھتے ہیں: و المساقيت التي لا يحوز أن يتجاوزها الإنسان إلا محرماً اور اس کے تحت امام ابو بکر بن علی حدادی حنفی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

يعني لا يتجاوزها إلى مكة (۱۱۱)

یعنی، مواقیت وہ ہیں جن سے انسان بغیر احرام کے نہیں گزرے گا یعنی

مکہ کی طرف (بغیر احرام کے) نہیں گزرے گا۔

اور علامہ عبدالحی علی المیدانی تلمیذ علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

و المساقيت أي الواضع التي لا يحوز أن يتجاوزها الإنسان

محرماً، مكة إلا محرماً بأحد النسكین (۱۱۲)

یعنی، مواقیت وہ مقامات ہیں جہاں سے مکہ مکرمہ جانے کا ارادہ رکھنے والے

انسان کو حج و عمرہ میں سے کسی ایک کے احرام کے بغیر گزرنا جائز نہیں۔

کیونکہ نبی ﷺ کا فرمان ہے:

"لَا يَحَاوِرُ أَخَذَ الْبَيْقَاتِ إِلَّا مُحَرَّمًا"

یعنی، کوئی شخص میقات سے بغیر احرام کے نہ گزرے۔

جیسا کہ علامہ علاؤ الدین حصکلی لکھتے ہیں:

۱۱۰۔ الدر المختلر بالمجلد (۲)، ص ۴۱۸

۱۱۱۔ الحوہرة البرة شرح مختصر القلوری، الجزء (۱)، کتاب الحج، ص ۱۹۳

۱۱۲۔ اللہاب شرح الکتاب علی هامش الحوہرة البرة، الجزء (۱)، کتاب الحج، ص ۱۹۳

و المراقبت أى المواصلات التى لا يتجاوزها مريد مكة إلا
محرماً، و قال الشامي فى شرحه أى بحج أو عمرة (١١٣)
یعنی، مواقیت وہ جگہیں ہیں جہاں سے مکہ مکرمہ کا ارادہ رکھنے والا حج یا
عمرہ کے احرام کے بغیر نہیں گزرے گا۔

علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

ثم الآفاقی إذا أنتهى إليها على قصد دخول مكة عليه أن يحرم
قصد الحج أو العمرة أو لم يقصد عندها (١١٤)

یعنی، آفاقی جب مکہ مکرمہ جانے کے ارادے سے میقات پر پہنچے گا تو
ہمارے نزدیک اس پر لازم ہے کہ احرام باندھے حج کا ارادہ ہو یا عمرہ کا
یا دونوں میں سے کسی کا ارادہ ہو۔

اور احرام کو میقات سے مؤخر کرنا حرام ہے جیسا کہ علامہ صلی اللہ علیہ وسلم لکھتے ہیں:

و حرم تأخیر الإحرام عنها کلها لمن أى لآفاقی قصد دخول
مكة یعنی الحرم (١١٥)

یعنی، وہ آفاقی جو حرم مکہ مکرمہ کا قصد رکھتا ہو اسے احرام کو تمام مواقیت
سے مؤخر کرنا حرام ہے۔

میقات سے باہر سے جو شخص آئے اور بغیر احرام مکہ مکرمہ چلا جائے اگرچہ وہ حج یا عمرہ کا
ارادہ نہ رکھتا ہو مگر حج یا عمرہ واجب ہو جائے گا پھر اگر واپس میقات کو نہ جائے وہیں احرام
باندھ لے تو ذم واجب ہے۔

امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں دونوں صورتوں میں ذم ساقط ہو جائے گا جیسا
کہ علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا:

و من جاوز الميقات و هو يريد الحج و العمرة غير محرم فلا

۱۱۳۔ الدر المختلر، المجلد (۱)، کتاب الحج، بیان مواقیت، ص ۴۷۴

۱۱۴۔ الہدایہ، المجلد (۱-۲)، کتاب الحج، فصل، ص

۱۱۵۔ الدر المختلر، المجلد (۲)، کتاب الحج، ص ۴۷۷

يحلوا أما أن يكون أحرم داخل الميقات أو عاد إلى الميقات
ثم أحرم، فإن أحرم داخل الميقات ينظر إن يخاف فوت الحج
متى عاد فإنه لا يعود و يمضي في إحرامه و لزمه الدم و إن
كان لا يخاف فوت الحج فإنه يعود إلى الوقت و إذا عاد إلى
الوقت فلا يخلوا أما أن يكون حلالاً أو محرماً فإن عاد حلالاً
ثم أحرم سقط عنه الدم و إن عاد إلى الوقت محرماً قال أبو
حنيفة إن لبى سقط عنه الدم و إن لم يلب لا يسقط و عندهما
يسقط في الوجهين (١١٦)

یعنی، اگر کوئی شخص حج اور عمرہ کے ارادے سے جا رہا تھا اور وہ میقات
سے بغیر احرام گزر گیا تو دو صورتیں ہیں یا تو اس نے میقات کے اندر
سے احرام باندھا اور یا میقات پر واپس آیا اور وہاں سے احرام باندھا
اگر اس نے میقات کے اندر سے احرام باندھا ہے تو دیکھا جائے گا اگر
میقات پہنچنے میں حج فوت ہو جانے کا اندیشہ تھا یا کسی اور وجہ سے وہ
میقات پر نہیں آ سکتا تو اس صورت میں وہ میقات پر نہ جائے بلکہ اس
احرام سے جو میقات سے اندر باندھا ہے سب ارکان ادا کرے اور اس
پر ذم لازم ہوگا اگر حج فوت ہونے کا اندیشہ نہیں اور کوئی عذر بھی نہیں تو
اسے میقات پر واپس آنا چاہئے اور اس کی بھی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ
احرام کے بغیر آئے اور دوسرا یہ کہ احرام باندھ کر آئے، پھر اگر بغیر
احرام آیا اور میقات سے احرام باندھا تو اس کا ذم ساقط ہو گیا اگر
میقات پر احرام باندھ کر آیا تو امام اعظم علیہ الرحمہ نے فرمایا اگر اس نے
تلبیہ پڑھ لیا تو ذم ساقط ہو جائے گا اگر نہ پڑھا تو ساقط نہ ہوگا۔

لہذا معلوم ہوا کہ احرام کراچی سے ہی باندھ لیا جائے ورنہ دم لازم ہوگا اور دم سے بچنے کے لئے بغیر احرام کے میقات پر آکر احرام باندھنا ہوگا یا احرام باندھ کر آئے تو میقات پر تلبیہ پڑھنا ہوگا اور اس میں بڑا حرج اور تکلیف ہوگی۔ البتہ مرد و عورت جو براہ راست مکہ معظمہ جانے کا ارادہ نہ رکھتے ہوں، بلکہ کراچی سے مدینہ منورہ ایئر پورٹ جا رہے ہوں وہ کراچی ایئر پورٹ پر احرام نہیں باندھیں گے کیونکہ مدینہ منورہ میقات سے باہر ہے، بلکہ بغیر احرام مدینہ طیبہ کی حاضری سے فراغت کے بعد مکہ مکرمہ مدینہ پاک سے 12 کلومیٹر کے فاصلے پر مدینہ کی میقات ذوالحلیفہ (جہاں آج کل ایک بہت بڑی مسجد بزرگلی یا مسجد میقات کے نام سے موجود ہے) سے گزرنے سے قبل احرام کی نیت کرنا ہوگی۔

جب کہ سفر حج کے علاوہ (کیونکہ سفر حج میں زائر کو جدہ ایئر پورٹ سے باہر نکلنے کی اجازت نہیں ہوتی) صرف عمرہ پر جانے والوں کے لئے یہ رعایت ہے کہ اگر وہ کراچی سے جدہ ایئر پورٹ پر اتر کر براہ راست مکہ معظمہ جا کر عمرہ کا ارادہ نہ رکھتے ہوں بلکہ تجارت یا کسی اور حقیقی غرض سے جدہ میں کچھ ٹھہر کر پھر مکہ معظمہ جانا چاہتے ہوں تو وہ بغیر احرام جاسکتے ہیں، انہیں بھی کراچی سے احرام باندھنا اور بیت احرام ضروری نہیں، اور اب اگر وہ چاہیں تو حرم مکہ میں داخل ہونے سے قبل احرام باندھ کر عمرہ کر لیں اور اگر چاہیں تو اب بغیر احرام ہی مکہ معظمہ جاسکتے ہیں۔ چنانچہ صدر الشریعہ حکیم امجد علی اعظمیؒ ”در مختار“ اور ”رد المحتار“ کے حوالے سے فرماتے ہیں کہ:

مکہ معظمہ جانے کا ارادہ نہ ہو بلکہ میقات کے اندر کسی اور جگہ مثلاً جدہ جانا چاہتا ہے تو اسے احرام کی ضرورت نہیں، پھر وہاں سے اگر مکہ معظمہ جانا چاہے تو بغیر احرام کے جاسکتا ہے، لہذا جو شخص حرم میں بغیر احرام جانا چاہتا ہے وہ حیلہ کر سکتا ہے، بشرطیکہ واقعی اس کا ارادہ پہلے مثلاً جدہ جانے کا ہو، نیز مکہ معظمہ حج اور عمرے کی نیت سے نہ جاتا ہو مثلاً تجارت کے لئے جدہ جاتا ہو اور وہاں سے فارغ ہو کر مکہ مکرمہ جانے کا ارادہ ہے،

اور اگر پہلے ہی سے مکہ مکرمہ جانے کا ارادہ ہے تو اب بغیر احرام کے نہیں جاسکتا۔ (۱۱۷)

اب اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ کوئی احرام کی پابندیوں سے بچنے کی غرض سے یہ حیلہ خواہ مخواہ کرے، کیونکہ احادیث کے مطابق احرام کی نیت کر لینے پر ہر قدم پر نیکیاں لکھی جاتی شروع ہو جاتی ہیں، خطائیں مٹتی ہیں اور درجات بلند ہوتے ہیں۔ (بحوالہ بیہقی) پس جتنی جلدی احرام کی نیت کریں گے اتنی کثرت سے ثواب ہوگا، جب کہ دوسری صورت میں محروم۔ نیز حج و عمرہ کی نیت کر لی اور اس حال میں موت آگئی تو قیامت تک اس کے لئے حج اور عمرے کرنے والے کا ثواب لکھا جاتا رہے گا۔

عورت حالت احرام میں اپنا چہرہ کھلا رکھے گی کیونکہ نبی کریم ﷺ نے حرمہ کو نقاب کرنے سے منع فرمایا ہے جیسا کہ ابو داؤد میں حدیث شریف میں ہے:

عن ابن عمر أنهما سمعا رسول الله ﷺ يقول: "فَهَيِ النِّمَاءُ فَيُحْجَرْنَ" (بخاری، کتاب النِّمَاءِ، ص ۱۱۸)

دوسری حدیث میں ہے کہ:

عن ابن عمر عن النبي ﷺ "الْمَحْرَمَةُ لَا تَنْتَقِبُ" (بخاری، ص ۱۱۹)

یعنی: نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ "عورت احرام میں نہ نقاب ڈالے" الخ۔

اور انتقاب کہتے ہیں اس پردے کو جو چہرے پر ڈالا جاتا ہے یا اس سے کسی نفیس چیز کو چھپایا جائے۔ بخاری شریف میں ہے کہ اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

لَا تَلْنَمُ وَلَا تَنْتَرَفَعُ (بخاری، ص ۱۲۰)

۱۱۷۔ بہار شریعت، حصہ ششم، میقات کا بیان، ص ۳۹-۳۸

۱۱۸۔ سنن ابی داؤد، باب ما یلبس المحرم، ص ۲۸۲، الحدیث: ۱۸۲۷

۱۱۹۔ سنن ابی داؤد، المجلد (۶)، کتاب النِّمَاءِ، باب ما یلبس المحرم، ص ۲۸۲، الحدیث: ۱۸۲۵-۱۸۲۶

۱۲۰۔ صحیح البخاری، المجلد (۱)، کتاب الحج، باب ما یلبس المحرم من الثياب الخ، ص ۲۸۱، الحدیث: ۱۰۴۶

یعنی عورت بحالت احرام اپنے ہونٹ نہ چھپائے اور نہ برقع ڈالے۔
امام ابو بکر بن علی حدادی خفی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

أما المرأة فلها أن تلبس ما شاءت من المحبط و الحفین إلا
أنها لا تغطي و جھها لقوله عليه السلام: "إِحْرَامُ الْمَرْأَةِ فِي
وَحْجِهَا" (۱۲۱)

یعنی عورت حالت احرام میں سلعے ہوئے کپڑوں اور موزوں سے جو
چاہے پہنے مکروہ اپنا چہرہ نہیں ڈھکے گی کیونکہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے:
"عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے۔"

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

و اطلقه فشمّل المرأة لما في "البحر" عن "غاية البيان" من أنها
لا تغطي و جھها إجماعاً الخ (۱۲۲)

یعنی مصنف نے اسے مطلق ذکر کیا تو یہ عورت کو شامل ہے جیسا کہ
"بحر الرائق" میں "غاية البيان" (شرح الہدایہ) کے حوالے سے ہے
کہ عورت بالاجماع اپنے چہرے کو نہیں ڈھکے گی۔

اسی طرح علامہ عبدالحی لکھنوی لکھتے ہیں:

أما المرأة فتستتر الرأس لكن لا تغطي الثوب على الوجه فالرسول
الله ﷺ "لَا تَنْقِبُ الْمَرْأَةُ" أخرجه أبو داود و غيره ملخصاً (۱۲۳)

لہذا بحالت احرام عورت کو منہ چھپانا جائز نہیں، سر چھپانا جائز ہے بلکہ محرم اور نماز
میں فرض ہے۔ (۱۲۴)

۱۲۱۔ الحوہ البرة شرح مختصر الفتاوی، المجلد (۱)، ص ۱۹۶

۱۲۲۔ رد المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، مطلب: فما يحرم بالإحرام و ما لا يحرم، ص ۴۸۸

۱۲۳۔ عمدة الرعاية، المجلد (۱)، ص ۳۲۷

۱۲۴۔ فیوض الباری شرح صحیح البخاری، ۱/۶/۱۳۱

اسی طرح امام اہلسنت امام احمد رضا متوفی ۱۳۴۰ھ لکھتے ہیں:

"بلکہ محرم کے سامنے اور نماز میں چھپانا فرض ہے۔" (۱۲۵)

جب یہ ثابت ہو گیا کہ بحالت احرام عورت کے منہ چھپانا حرام و ناجائز ہے تو ایک قاعدہ
ہے وہ یہ کہ "جو باتیں احرام میں ناجائز ہیں وہ اگر کسی عذر سے یا بھول کر ہوں تو گناہ نہیں مگر ان
پر جو شرعی جرمانہ مقرر ہے ہر طرح دینا ہوگا اگرچہ بے قصد ہوں یا سہواً یا جبراً یا سوتے میں ہوں
(۱۲۶) اس سے معلوم ہوا کہ اگر قصد آہوں تو گناہ بھی ہے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ عورت کتنا منہ چھپائے اور کتنا عرصہ چھپائے تو شرعی جرمانہ ہوگا
چنانچہ امام اہلسنت امام احمد رضا لکھتے ہیں: مرد سار اسر یا چہارم سر یا مرد خواہ عورت منہ کی نکلی
ساری یا چہارم، چار پہر یا زیادہ لگاتار چھپائیں تو دم ہے اور چہارم سے کم، چار پہر تک یا چار
سے کم اگرچہ سار اسر یا منہ تو صدقہ ہے اور چہارم سے کم چار پہر سے کم تک چھپائیں تو گناہ
ہے کفارہ نہیں۔ (۱۲۷)

یہ امر تو ثابت شدہ ہے کہ عورت بحالت احرام اپنا منہ نہیں چھپائے گی اگرچہ منہ کھلا رکھے
میں تشکیک نہ ہے جیسا کہ امام ابوالحسن علی بن ابی بکر مرینی خفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

لأن المرأة لا تغطي و جھها مع أن في الكشف فتنة (۱۲۸)

یعنی کیونکہ عورت اپنے چہرے کو نہیں ڈھکے گی اگرچہ کھولنے میں فتنہ ہے۔

اور عورت کو برقع پہننا ممنوع نہیں بلکہ منہ چھپانا منع ہے لہذا جہاں بھی برقع سے منع
نہیں ہو وہاں مرد منہ کا چھپانا ہے، جیسا کہ "فیوض الباری" میں ہے کہ عورت کو بحالت احرام
برقع پہننا جائز ہے جب کہ اس کے چہرے پر نہ آئے صرف سر پر ہے۔ (۱۲۹)

معلوم ہوا کہ شریعت مطہرہ کا مقصود یہی ہے کہ کُرمہ کا چہرہ کھلا رہے جیسا کہ نبی کریم

۱۲۵۔ فتاویٰ رضویہ قدیم، ۳/۶۹۷

۱۲۶۔ بہار شریعت، ۶/۳۸

۱۲۷۔ فتاویٰ رضویہ قدیم، ۳/۷۱۵

۱۲۸۔ الہدایہ، المجلد (۱)، کتاب الحج، باب الإحرام، ص ۴۲۹

۱۲۹۔ فیوض الباری شرح صحیح البخاری، ۱/۶/۱۳۱

ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے۔“۔ اسی طرح دوسری احادیث اور عبارات فقہاء بھی اس کی تائید کرتی ہیں۔

باقی رہا بے پردگی سے بچنا تو حدیث شریف میں ہے کہ اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ

”كَانَ الرُّكْبَانُ يُنْمِرُونَ بِنَا وَ نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُحَرَّمَاتٌ فَإِذَا جَازَوْا بِنَا سَأَلَتْ إِحْدَانَا جِلْبَابَهَا مِنْ رَأْسِهَا عَلَى وَجْهِهَا فَإِذَا خَاوَزُوا نَا كَشَفْنَاهُ“ (۱۳۰)

یعنی، جب سوار ہمارے پاس سے گزرتے اور ہم ازواج مطہرات رسول اللہ ﷺ کے ساتھ احرام کی حالت میں تھیں جب وہ گزرتے تو ہم میں سے ہر ایک پردے کو اپنے سر سے چہرے پر لٹکا لیتی جب وہ گزر جاتا تو ہم کھول دیتی تھیں۔

اس سے بوقت ضرورت چہرے کا پردہ کرنے کا جواز ثابت ہوتا ہے لیکن یہ بات ذہن میں رہے کہ ازواج مطہرات بحالت احرام نبی کریم ﷺ کے ساتھ موجود تھیں جب کوئی انہیں گزرتا وہ پردہ سر سے لٹکاتی تھیں۔ جب وہ گزر جاتا ہٹا دیتیں ظاہر ہے کہ حج میں یہ فعل بار بار ادا کرتی ہوں گی اس میں حرج تھا تکلیف تھی باوجود اس کے نبی کریم ﷺ نے انہیں مستغفل پردہ کرنے کی اجازت نہ دی اور نہ ہی اس سے منع فرمایا تو اس سے ثابت ہوا کہ حرم منہ کھلا رکھے بوقت ضرورت کسی چیز سے پردہ کر لے پھر ہٹا دے، اور وہ چیز چہرے سے دور رہے، بہتر ہے کہ وہ کپڑا وغیرہ نہ ہو کیونکہ کپڑے میں چہرے کے ساتھ مس کرنے کا احتمال زیادہ ہوتا ہے بلکہ کوئی سخت چیز ہو جیسا کہ امام اہلسنت امام احمد رضا فرماتے ہیں:

”صحیحہ احرام میں منہ چھپا کر عورت کو بھی حرام ہے ماحرم کے آگے کوئی پنکھا وغیرہ منہ سے بچا ہوا سامنے رکھے۔“ (۱۳۱)

۱۳۰۔ سنن ابی داؤد، کتاب الحج، کتاب المناسک، باب فی المحرمۃ تطعی وجہہا، ص ۲۸۵-۲۸۶

۱۳۱۔ فتاویٰ رضویہ، المجلد (۴)، ص ۶۹۷

اسی طرح صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ نے بھی لکھا: تو اس کا حکم یہ ہے کہ احرام میں منہ چھپا کر عورت کو بھی حرام ہے ماحرم کے آگے کوئی پنکھا وغیرہ منہ سے بچا ہوا سامنے رکھے۔ (۱۳۲) علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

و إنما تستر وجهها عن الأجانب بإسناد شہ متحاف لا يمس الوجه و المحفوظ عن علمائنا خلافة و هو وجوب عدم معاساة شئ لوجهها اه (۱۳۲)

یعنی، عورت اپنے چہرے کو اطراف میں سے کسی ایسی شے کے لٹکانے سے چھپا سکتی ہے جو اس طرح مجدار ہے کہ چہرے سے مس نہ کر سکے، لیکن ہمارے علماء سے اس کا خلاف منقول ہے اور وہ کسی شے کا اس کے چہرے کو نہ چھونے کا وجوب ہے۔

ہاں تو دوس کو دستانے اور موزے پہننے کی رعایت ہے، چنانچہ صدر الشریعہ حکیم امجد علی اعلیٰ فرماتے ہیں کہ:

”عورت کو (حالت احرام میں) چند باتیں جائز ہیں (جو مردوں کو جائز نہیں) مثلاً اسلے ہونے کپڑے پہننا، دستانے موزے پہننا الخ۔“ (۱۳۳) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(2000-Fatwa)

حل کے رہنے والے کا حرم سے حج کا احرام باندھنا

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جدہ میں مقیم شخص حج کے لئے آئے تو احرام کہاں سے باندھے اگر وہ وہاں سے احرام باندھ کر آتا ہے

۱۳۲۔ بہار شریعت: ۳۷/۶

۱۳۳۔ رد المحتار، المجلد (۲)، کتاب الحج، مطلب فیما یحرم بالإحرام و ما لا یحرم، ص ۴۸۸

۱۳۴۔ بہار شریعت: ۳۷/۶

تو حکومت اُسے آنے نہیں دے گی اور جدہ کا رہنے والا مکہ کسی کام سے آئے تو اسے بغیر احرام باندھے آنا جائز ہے یا نہیں اور اگر وہ شخص اپنے کسی کام سے مکہ مکرمہ آیا جیسے حج پر آنے والے رشتہ داروں اور دوستوں سے ملنے آگیا یا ان کی خدمت کے لئے آیا پھر یہیں سے حج کا ارادہ کر لے اور مکہ سے احرام باندھ لے تو جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر حج کے لئے ہی آیا مگر حکومت کی طرف سے دھرنے جانے کے خوف سے بلا احرام آیا اور مکہ مکرمہ آکر وہ مسجد عائشہ یا کسی اور جگہ حرم سے باہر گیا اور احرام باندھ کر آگیا تو اس کا احرام درست ہوگا یا نہیں اور اس پر کوئی ذمہ لازم ہوگا یا نہیں اور اس پر اسے توبہ کرنی ہوگی یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، ازجدہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: جدہ میقات کے اندر اور حد و حرم سے باہر ہے لہذا جدہ کا رہنے والا جب حج و عمرہ کا ارادہ نہ رکھتا ہو تو بغیر احرام مکہ مکرمہ آسکتا ہے چنانچہ محمد و محمد ہاشم شخصوی حنفی متونی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

وجائز است مرایشان را دخول مکہ و دخول ارض حرم بغیر احرام چون ارادہ نہ داشتند باشد حج و عمرہ را (۱۳۵)

یعنی، ان لوگوں کو (جو میقات پر یا میقات اور حرم کے مابین رہتے ہیں) مکہ یا حرم کی سرزمین میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے جب کہ وہ حج اور عمرہ کا ارادہ نہ رکھتے ہوں۔

اور میقات یا حل (یعنی میقات اور حرم کے درمیان) میں رہنے والوں کے احرام کی جگہ حل ہے چاہے عمرہ کا احرام ہو یا حج کا، چنانچہ محمد و محمد ہاشم شخصوی حنفی متونی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

بدانکہ کسی کدر نفس میقاتے از موایت متقدمہ یا در مابین موایت و حرم سکونت داشتند باشد مکان احرام در حق او جمع ارض حل است یعنی مابین موایت و حرم برآمدست کہ احرام حج بندد یا احرام عمرہ و افضل در حق ایشان آنست کہ از دوازد خانہ خود احرام بندد (۱۳۶)

یعنی، جاننا چاہئے کہ جو شخص موایت متقدمہ میں سے کسی میقات پر یا میقات اور حرم کے مابین سکونت رکھتا ہو اس کے حق میں احرام کی جگہ تمام زمین حل ہے (حل سے) میری مراد موایت اور حرم کا مابین ہے۔ برآمد ہے کہ حج کا احرام باندھنے یا عمرہ کا، اور ان لوگوں کے حق میں افضل یہ ہے کہ اپنے گھر کے دروازے سے احرام باندھیں۔

اور یہ لوگ جب حج یا عمرہ کا ارادہ رکھتے ہوں تو ان پر احرام باندھ کر حرم میں داخل ہونا لازم ہے اور اگر انہوں نے ایسا نہ کیا تو گنہگار ہوں گے اور ان پر لازم ہوگا کہ دوبارہ حد و حرم سے باہر جا کر احرام باندھیں اور اگر نہ لوئے اور حد و حرم کے اندر سے عمرہ کا احرام باندھا تو احرام نہ ہوگا کیونکہ اہل موایت، اہل حل اور اہل مکہ کے لئے عمرہ کے احرام کی جگہ حل ہے اور حج کا احرام اگر حد و حرم کے اندر سے ہی باندھ لیا تو دم لازم ہوگا چنانچہ محمد و محمد ہاشم شخصوی حنفی لکھتے ہیں:

اما چون ارادہ داشتند باشند آنہار واجب است احرام برایشان برائے دخول حرم۔ پس اگر ترک کردند آثم گردند و لازم باشد برایشان کہ عود نمایند بسوی حل و احرام بندند الی انجا، و اگر عود نہ کردند واجب گردند برایشان (۱۳۷) یعنی، مگر جب ان کا ارادہ رکھتے ہوں تو ان پر حرم میں داخل ہونے کے لئے احرام واجب ہے پس اگر ترک کریں گے تو گنہگار ہوں گے اور ان پر لازم ہوگا کہ حل کی جانب لوٹ کر جائیں اور وہاں سے احرام باندھیں اور اگر نہ لوئیں تو ان پر دم واجب ہوگا۔

لہذا مذکور شخص کو چاہئے کہ اگر وہ جدہ سے احرام نہیں باندھ سکتا تو حد و حرم شروع ہونے سے قبل احرام باندھ لے اور اگر وہ ایسا نہیں کرتا اور حج کے ارادے سے حرم میں بغیر احرام کے آجاتا ہے تو گنہگار بھی ہوگا اور اس پر لازم ہوگا کہ حرم میں آجانے کے بعد واپس حل (یعنی حد و حرم سے باہر) جا کر احرام باندھ لے چونکہ عمرہ یا حج کے ارادے سے حرم مکہ بلا احرام آنا گناہ ہے اس لئے وہ شخص حد و حرم سے باہر جا کر احرام باندھ کر دم سے توبہ کر گیا مگر

اُسے تو بہ ضرور کرنی ہوگی۔

ہاں اگر وہ عمر دیا حج کے ارادے سے مکہ نہیں آیا کسی اور کام سے آیا پھر یہاں سے اس نے حج کا ارادہ کر لیا تو حرم سے حج کا احرام باندھے اور حج کر لے تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا نہ دم اور نہ گناہ۔ کیونکہ اس وقت وہ مکی کے حکم میں ہے اور مکی اور جو مکی کے حکم میں ہے اس کے لئے حج کے احرام کی جگہ حرم ہے جیسا کہ یہ مناسک حج و عمرہ کا علم رکھنے والوں پر مخفی نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الحمیس، ۲۳ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۱۴ دسمبر ۲۰۰۶ م (289-F)

گونگے کے احرام کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص گونگا ہے بولنے سے عاجز ہے وہ جب حج یا عمرہ کا احرام باندھنے کے لئے احرام کی چادریں بھی پہن لے اور پھر دو رکعت نفل بھی پڑھ لے تو اس کا احرام درست ہو جائے گا یا نہیں۔ اگر اس طرح احرام درست نہ ہو تو اُسے کیا کرنا ہوگا کہ اس کا احرام درست ہو جائے؟

(اسائل عرفان ضیائی، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: گونگا احرام کے لئے دل میں احرام کی نیت کرے اور تلبیہ کے کلمات کے لئے اپنی زبان کو حرکت دے تو اس کا احرام درست ہو جائے گا۔ چنانچہ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ کی "المبسوط" میں ہے:

وإذا توضأ الأخرس و لبس ثوبين و صلى ركعتين و هو يردد

الإحرام فلما انصرف نوى الإحرام بقلبه و حرك لسانه كان

محرمًا (۱۳۸)

یعنی، گونگا جب وضو کر لے اور احرام کی چادریں پہن لے اور دو رکعت

نفل پڑھ لے حالانکہ وہ احرام کا ارادہ رکھتا ہو، پس جب وہ نفل پڑھ کر

۱۳۸۔ کتاب الأصل السی بالبسوط، المجلد (۲)، کتاب المناسک، باب التلبیہ، ص ۴۵۶

اُٹھے تو اپنے دل میں احرام کی نیت کرے اور کلمات تلبیہ کے ساتھ اپنی

زبان کو حرکت دے تو وہ احرام والا ہو گیا۔

اسلام نے کسی کو اس کام کا مکلف نہیں کیا جس کی وہ استطاعت نہیں رکھتا جیسے فقیر پر زکوٰۃ فرض نہیں، چنانچہ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

التكليف بحسب الاستطاعة (۱۳۹)

اور علامہ عبد اللہ بن محمود موصلی حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

التكليف بقدر الطاقة (۱۴۰)

یعنی، تکلیف (دشوار کام کا حکم دینا) بحسب استطاعت ہے یا بقدر

طاقت ہے۔

اور امام اہلسنت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ لکھتے ہیں:

تکلیف بقدر وسعت اور طاعت بحسب طاقت ہوتی ہے۔ (۱۴۱)

اور اس نے وہ کیا جو اس کی وسعت میں تھا اور اس سے زیادہ کی اُسے استطاعت نہ تھی، لہذا اس طرح کرنے سے اس کا احرام درست ہو جائے گا، جیسا کہ وہ نماز شروع کرتا ہے تو نماز شروع کرنے کی نیت کے ساتھ تکبیر کے لئے زبان کو حرکت دیتا ہے تو اس کی تکبیر تحریمہ درست ہو جاتی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاحد، ۲۵ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱۷ نومبر ۲۰۰۶ م (247-F)

حالت احرام میں گنگھی کرنے اور صابن سے نہانے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے

جاننے والوں کے ساتھ ایک خاتون ہیں وہ حج تمتع کے ارادے سے مکہ مکرمہ پہنچی تو اسے ماہواری

۱۳۹۔ الہدایہ، المجلد (۱-۲)، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ص ۵۶

۱۴۰۔ کتاب الاختیار لتعلیل المختار، الجزء (۱)، کتاب الصلاة، باب ما یفعل قبل الصلاة، ص ۶۴

۱۴۱۔ فتاویٰ رضویہ جلد (۳)، کتاب الصلاة، باب اقبالیہ، ص ۱۶

شروع ہوگئی جب کہ وہ احرام میں تھیں اور حج کو ابھی دس سے زیادہ دن باقی ہیں اور اس نے احرام تو نہیں کھولا مگر بالوں کو کنگھی دے لی اور صابن سے نہالیا اور پھر ہم نے اسے ان کاموں سے بھی روک دیا ہے اب پوچھنا یہ ہے کہ یہ دو کام اس نے کر لئے ہیں تو اس پر کوئی دم تو لازم نہیں ہوگا؟

(السائل: محمد بلال گھانچی، بلیر)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں بالوں میں کنگھی کرنے پر اگر تین سے زائد بال نکلے ہوں تو صدقہ لازم ہوگا اور اگر تین تک ہوں تو ایک منھی گندم دے دے یا ہر بال کے عوض ایک کھجور صدقہ کرے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھنوی حنفی متونی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

پس اگر یک دوسہ موی باشد واجب شود یک کف از گندم یا بد بد برائے موی یک خرما، و اگر زائد شوند بر سہ موی نصف صاع گندم بد بد مادام کہ زسد بر بلع اس و بلع لحيہ و چون بر بلع رسید ذبح شاة لازم گردد (۱۴۶)
یعنی، تو پس اگر بال تین تک ہوں تو ایک منھی گندم دے دے، یا ہر بال کے عوض ایک کھجور صدقہ دے اور اگر تین سے زائد بال گریں تو نصف صاع (سودو سیر یا دھلو پیٹا لیس گرم تقریباً) گندم (یا اس کی قیمت) صدقہ دے، یہ مقدار چوتھائی سر یا داڑھی کے بقدر صدقہ نصف صاع گندم یا اس کی قیمت ہی دیا جائے گا۔ چوتھائی کی مقدار کو پہنچ جائے تو ایک بکری (بطور دم) ذبح کرنی ہوگی۔

اور صابن سے نہانے کی صورت میں اگر بے خوشبو کے صابن سے نہایا ہو تو مکروہ

تقریبی ہے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھنوی متونی ۱۱۷۴ھ مکروہ بات تشریح کے بیان میں لکھتے ہیں:
شستن سر و ریش و ساز جسد بعد از تحقق احرام بہرگ درخت کنار یا صابون یا اُشنان (۱۴۳)

یعنی، احرام باندھنے کے بعد سر اور داڑھی اور تمام بدن کو پیری کے پتوں یا صابن یا اشنان سے دھونا (مکروہ تنزیہی ہے)۔

اور صدر اشریعہ محمد امجد علی حنفی متونی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

(مکروہ ہے) بال یا بدن کھلی یا صابن وغیرہ بے خوشبو کی چیز سے دھونا۔ (۱۳۳)

کیونکہ یہ چیزیں میل چھراتی ہیں جب کہ حاجی کا احرام میں میلا کچھلا رہنا اور پر اگندہ سر رہنا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کو پسند ہے، چنانچہ "شرح السنہ" میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ "کسی نے عرض کی یا رسول اللہ! حاجی کو کیسا ہونا چاہئے؟ فرمایا: پر اگندہ سر، میلا کچھلا" الخ (۱۳۵)

اسی لئے میل چھرانے والی چیزوں کے استعمال اور کنگھی کرنے سے حاجی کو منع کیا جاتا ہے۔ احرام اور خوشبو دار صابن: اور اگر صابن خوشبو دار ہو تو دم واجب ہوگا کیونکہ صابن میں خوشبو کا جو از خوشبو کے صابن میں پکنے سے ثابت نہیں ہوگا کہ پکنے سے جواز کھانے میں ثابت ہوتا ہے اگر خوشبو ہو تو تیل میں خوشبو کے جوہر کو ذال کر پکانے سے اس کے استعمال کا جواز بھی ثابت ہوگا حالانکہ یہ ایسا نہیں ہے اور اگر اس بات کو تسلیم کر لیا جائے کہ صابن میں خوشبو ذال کر پکانے کے بعد اس کا استعمال جائز ہے تو بھی خوشبو دار صابن کے استعمال کا جواز ثابت نہیں ہوگا کیونکہ صابن میں خوشبو ذال کر اُسے پکایا نہیں جاتا بلکہ پکنے کے بعد صابن کے سیال کو جب ٹھنڈا کیا جاتا ہے اس وقت تقریباً چالیس درجہ سینٹی گریڈ پر اس میں خوشبو ذالی جاتی ہے اور اس درجہ حرارت پر کوئی چیز پکتی نہیں ہے، اگر اس درجہ حرارت پر چیزیں پکتی ہوں تو جب موسم گرمیاں درجہ حرارت چالیس یا اس سے بڑھ جاتا ہے تو اس وقت ہر چیز پک جائے حالانکہ ایسا نہیں ہے اور اس درجہ حرارت پر صابن میں خوشبو اس لئے ذالی جاتی ہے، کیونکہ خوشبو ذال کر صابن کو پکانے کی صورت میں خوشبو اُڑ جاتی ہے اس طرح اس مقدار میں خوشبو باقی نہیں رہتی جتنی کی ضرورت ہوتی ہے اسی لئے خوشبو ذالنے کے بعد صابن کو پکایا نہیں جاتا لہذا کسی بھی صورت میں خوشبو دار صابن کے استعمال کا جواز ثابت نہیں۔

اور پھر بغیر خوشبو کے صابن سے نہایا ہے تو یہ فعل مکروہ (تزیینی) ہے مگر اس پر کوئی جزاء لازم نہ آئی بشرطیکہ نہانے میں سر کو ملنے یا صابن لگانے سے بال نہ گرے ہوں اور اگر خوشبودار صابن سے نہایا ہے تو خوشبو کے استعمال کی وجہ سے اس پر دم لازم آئے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۲۹ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۰ دسمبر ۲۰۰۶ م (305-F)

حالت احرام میں کنگھی کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حالت احرام میں کنگھی کرنا شرعاً کیا ہے؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حالت احرام میں سر یا داڑھی میں کنگھی کرنا مکروہ تزیینی ہے کیونکہ کنگھی کرنا زینت ہے اور حرم کو زینت سے روکا گیا ہے، چنانچہ محمد و محمد ہاشم ٹھنوی حنفی متونی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

ثم انه وادن موی سر و ریش خود را بعد از تحقق احرام زیر انکاء آن از قسم

زینت است، نیز در ویست احتمال قطع شدن موہا (۱۴۶)

یعنی، احرام کے بعد سر یا داڑھی میں کنگھی کرنا (مکروہ ہے) کیونکہ یہ

آرائش میں داخل ہے اور اس میں بالوں کے ٹوٹنے کا احتمال ہے۔ جس

پر کفارہ لازم آئے گا۔

جس کے ایک یا دو یا تین بال ٹوٹے ہوں تو ہر بال کے بدلے ایک کھجور صدقہ دے یا منھی

بھر گندم صدقہ کرے یا روٹی کا ٹکڑا دے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

لو سقط من رأسه أو لحيته ثلاث شعرات عند الوضوء أو غيره

(حين مسح أو حكه) فعليه كف من طعام أو كسرة (من خبز)

۱۴۶۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب لول در بیان احرام، فصل ہفتم در بیان مکروہات تزیینیہ

احرام، ص ۹۲-۹۴

أو تمرّة لكل شعرة (۱۴۷)

یعنی، اگر وضو وغیرہ کے وقت سر یا داڑھی سے تین بال گریں تو اس پر ایک منھی

انا ج یا روٹی کا ایک ٹکڑا ہر بال کے عوض ایک کھجور صدقہ دینا لازم ہے۔

اور اگر تین سے زائد ہوں تو نصف صاع کی مقدار (یعنی تقریباً دو کلو پینٹا لیس گرام)

گندم (یا اس کی قیمت) دے یہ مقدار چوتھائی سرتک ہے اور چوتھائی سر کی مقدار ہونے پر دم

لازم آتا ہے۔ (۱۴۸)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۲۹ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۰ دسمبر ۲۰۰۶ م (308-F)

احرام میں وضو کرتے وقت یا کھجاتے وقت بالوں کا گرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حالت احرام میں خارش کرنے یا دوران وضو سر یا داڑھی کے بال گریں تو شرعاً مطہرہ میں اس کے بدلے کیا حکم ہے؟

(السائل: حافظ رضوان، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اگر ایک دو یا تین بال گریں تو منھی

بھر گندم یا ہر بال کے بدلے ایک کھجور صدقہ کرنے کا حکم ہے اور اگر تین سے زائد ہوں تو

صدقہ فطر کی مقدار صدقہ دے اور اگر چوتھائی سر یا داڑھی کے برابر ہو تو دم لازم ہے چنانچہ

محمد و محمد ہاشم ٹھنوی حنفی متونی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اگر حرم بخارید یا مسح کر دہر خود یا لحيہ خود را یا تخلیل کر دہر وقت وضو

یا غیر آن پس ساقط کشتند موی از وی پس اگر یک دوسہ موی باشد

واجب شود یک کف از گندم و یا پدہ پدہ موی یک خرما و اگر زائد شدند

۱۴۷۔ لباب الناسک مع شرحہ، فصل فی سقوط الشعر، ص ۳۶۲

۱۴۸۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، ص ۸۵-۸۶

برسہ موئے نصف صاع گندم بد ہد مادام کہ زسند بہ ربلع رأس و ربلع لحيہ و
چوں ربلع رسیدند ذبح شاة لازم گردد، از یں سبب گفته اند کہ مستحب
نیست در حق حُرُم تخلیل لحيہ در وقت وضو (۱۴۹)
یعنی، اگر حُرُم نے کھجایا اپنے سر یا داڑھی کا مسح کیا یا بوقت وضو یا بغیر وضو
اپنی داڑھی کا خلال کیا جس سے اس کے بال گرے، پس اگر ایک، دو،
تین بال ہوں تو ایک منھی گندم یا ایک بال کے لئے ایک کھجور واجب ہو
گی۔ اگر تین بالوں سے زیادہ ہوں تو نصف صاع گندم دے (یا اس کی
قیمت) جب تک چوتھائی سر یا چوتھائی داڑھی کو نہ پہنچے، اور جب چوتھائی
کو پہنچ جائیں بکری ذبح کرنا لازم ہوگی۔ اس وجہ سے علماء کرام نے فرمایا
ہے کہ حُرُم کے حق میں بوقت وضو داڑھی کا خلال مستحب نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۹ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۷ يناير ۲۰۰۷م (360-F)

حُرُم کا چہرہ ڈھک کر سونا

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص
احرام باندھنے کے بعد پوری رات منہ ڈھک کر سونا رہا کیا اب اس پر دم لازم ہوگا؟

(السائل: رضوان باری، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس شخص پر دم
لازم ہے کیونکہ حُرُم کو منہ کھچا یا ممنوع ہے، چنانچہ ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

أما تغطية وجهه فحرام كالمرأة عاتنا و به قال مالك و أحمد.

فی روایہ (۱۵۰)

۱۴۹۔ حياة القلوب فی زیلة المحبوب، باب لول در بیان احرام، فصل ششم در بیان محرمات

احرام، ص ۸۵-۸۶

۱۵۰۔ المسالك المنقط فی المنك المتوسط، باب الحنايات، فصل فی تغطية الركن و الوجه، ص ۳۰۷

یعنی، مگر حُرُم کو منہ کھچا یا تو وہ ہمارے نزدیک عورت کی مثل حرام ہے
(یعنی جس طرح عورت کو منہ کھچا یا حرام ہے اسی طرح مرد کو بھی) امام
مالک کا یہی قول ہے اور ایک روایت میں امام احمد کا بھی۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

جائز نیست حُرُم را پوشیدن تمام روی یا بعض آن اگر چه حُرُم مرد باشد یا
زن (۱۵۱)

یعنی، حُرُم کو اپنا پورا یا بعض چہرہ ڈھکنا جائز نہیں اگر چه حُرُم مرد ہو یا عورت۔

پھر منہ کھچا یا اگر پورا دن یا پوری رات ہو تو دم لازم ہے چنانچہ ابو منصور محمد بن مکرم بن
شعبان الکرمانی لکھتے ہیں:

و عناء مغارة، ما لم يكن يوماً أو ليلة لا يلزمه دم، و إن كان

أقل من ذلك، لزمه صدقة، و إنما فاعلنا بيوم كامل أو ليلة، لأن

كسب المال الشرف لا يحصل إلا بيوم كامل فتوجب كمال الدم، و

إن كان أقل من يوم نحب صدقة، نصف صاع من بر كما في

مسألة الفطر (۱۵۲)

یعنی، اور ہمارے نزدیک اس کا اندازہ مقرر ہے جب تک ایک دن یا

ایک رات نہ ہو تو اس پر دم لازم نہ ہوگا اور اگر اس سے کم ہو تو اسے صدقہ

لازم ہوگا، کیونکہ کمال نفع ایک دن یا ایک رات کے بغیر حاصل نہیں ہوتا تو

کامل دم لازم ہوگا اور اگر دن (یعنی چار پہر) سے کم ہو تو نصف صاع

گندم (یا اس کی قیمت) صدقہ واجب ہے جیسا کہ صدقہ فطر میں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۱۸ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۶ يناير ۲۰۰۷م (359-F)

۱۵۱۔ حياة القلوب فی زیلة المحبوب، باب فصل ششم در بیان محرمات احرام، ص ۸۷

۱۵۲۔ المسالك فی المناسك: ۷۰۷/۲

حالت احرام میں میل چھڑانے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ محرم کا احرام باندھنے کے بعد بدن سے میل چھڑانا شرعاً کیسا ہے، اگر اس نے میل چھڑا یا تو اس صورت میں اس پر کچھ لازم ہوگا یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدِسُ الْجَوَابُ: احرام باندھنے کے بعد بدن سے میل چھڑانا مکروہ تنزیہی ہے مگر اس پر کوئی جزا لازم نہ ہوگی، چنانچہ محمد و محمد ہاشم شخصوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ نے احرام کے مکروہات تنزیہیہ کے بیان میں کہ جن کے ارتکاب پر کوئی کفارہ لازم نہیں آتا لکھا ہے:

لَا آخِجَ مَكْرُوهٌ سَتَ فَعَلَ أَنْ بَعْدَ ازْتِحَاقِ احْرَامٍ بِسِ اسْ اَزْ اِنْهَاسْتِ اَزْ اَلْ تَقْدِيسِ
بعد از احرام یعنی دور کردن چپک از بدن زیر آنکہ مناسب بحال محرم
آفت که چرکین و غبار آلود باشد (۱۵۳)

یعنی، وہ افعال جن کا کرنا احرام باندھنے کے بعد مکروہ ہے ان میں سے ایک احرام باندھنے کے بعد بدن سے میل کھیل کا ذکر کرنا ہے کیونکہ محرم کے حال کے مناسب یہ ہے کہ وہ احرام میں میلا گھٹلا رہے۔

اور صدر اشرفیہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ احرام کے مکروہات کے بیان میں لکھتے ہیں:

احرام میں یہ باتیں مکروہ ہیں، بدن کا میل چھڑانا الخ (۱۵۴)

لہذا محرم کو میل نہیں چھڑانا چاہئے اگرچہ اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہوتی علماء کرام نے تو یہاں تک فرمایا کہ اگر خالص پانی سے ہاتھ وغیرہ دھوئے تو اس میں بھی میل چھڑانے کی

۱۵۳۔ حیاة القلوب فی زیلۃ السحب، باب اول در بیان احرام، فصل ہفتم در بیان مکروہات تنزیہیہ احرام، ص ۹۳

۱۵۴۔ بہار شریعت، جلد (۱)، حصہ (۶)، احرام کا بیان، ص ۲۵۸

نیت نہ کرے۔ محمد و محمد ہاشم شخصوی لکھتے ہیں:

مستحب است کہ نیت نکند ازالہ و خ را اگرچہ آب خالص بلکہ قصد کند طہارت یا دفع حرارت (۱۵۵)

یعنی، مستحب ہے کہ میل چھڑانے کی نیت نہ کرے اگرچہ خالص پانی سے غسل کرے بلکہ طہارت (کے حصول) یا حرارت (گرمی) کے دفع کا قصد کرے۔

کیونکہ حاجی کا احرام میں میں میلا گھٹلا ربنا اللہ تعالیٰ اور اس کے محبوب کو پسند ہے، چنانچہ ”شرح السنہ“ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے ”کسی نے عرض کی یا رسول اللہ! حاجی کو کیسا ہونا چاہئے، فرمایا پر اگندہ سر، میلا گھٹلا“ الخ۔ (۱۵۶)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۲۹ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۰ دسمبر ۲۰۰۶ م (307-F)

حالت احرام میں چارپٹی کی چیل پہننے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میں نے کمر لٹکا کر عمرہ کا احرام باندھا، دوپٹی کی چیل کی بجائے چارپٹی کی چیل پہن لی جب کہ اس میں پاؤں کے اوپر بھری ہوئی ہڈی ظاہر تھی وہ چیل میں چھبھی ہوئی نہ تھی، جب میں عمرہ کر کے آگیا تو ایک عالم دین نے دیکھا تو مجھے اس سے منع کیا کہ احرام میں ایسی چیل نہ پہنو، اب عرض یہ ہے کہ میں نے تو وہ چیل احرام میں پہن لی اب مجھ پر کچھ لازم تو نہ ہوگا؟

(السائل: ایک حاجی از محلہ مسئلہ، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدِسُ الْجَوَابُ: صورت مسئلہ میں کچھ بھی لازم نہ آئے گا جب کہ بھری ہوئی ہڈی ظاہر تھی جو کہ وسط قدم میں ہے البتہ ایسا جوتا یا چیل وغیرہ پہننا جس سے یہ ہڈی بچھپ جائے ممنوعات احرام سے ہے چنانچہ محمد و محمد ہاشم شخصوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

۱۵۵۔ حیاة القلوب، باب اول، فصل ہفتم در بیان مباحات احرام، ص ۹۶

۱۵۶۔ بہار شریعت، حصہ ہفتم، ص ۶

محرم (مرد) کے لئے موزے، جرابیں اور ایسی چیز پہننا جائز نہیں جس سے کعب قدم ڈھک جائے، چاہے ایک ہی پاؤں میں پہنے، احرام کے معاملے میں کعب سے مراد پشت قدم کی ابھری ہوئی درمیانی ہڈی ہے نہ کہ ٹخنہ جو وضو میں پاؤں دھونے کی حد ہے اور وہ اس (عربی جوتی) اور مکعب بندی (جوتے کی ایک قسم ہے) جو ابھری ہوئی ہڈی تک نہیں پہنچتے ہمارے نزدیک ان کا پہننا جائز ہے۔ (۱۵۷)

لہذا ضروری نہیں کہ حالت احرام میں دوپٹی کی ہی چپل پہنی جائے، اگر چارپٹی والی ایسی چپل ہے جس سے پاؤں کی ابھری ہوئی ہڈی نہیں چھتی تو اس کے پہننے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

ہاں عورتوں کے لئے دستانے اور موزے پہننے کی رعایت ہے چنانچہ صدر الشریعہ مولانا اجد علی فرماتے ہیں کہ:

عورتوں کو (حالت احرام میں) چند باتیں جائز ہیں (جو مردوں کو جائز نہیں) مثلاً موزے، دستانے، سلعے ہوئے کپڑے پہننا۔ الخ (۱۵۸)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۷ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۷ دسمبر ۲۰۰۶ م (۳۳۴)

میقات

میقاتی کے لئے حج کے احرام کا مقام

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ محل کا رہنے والا حج کے ارادے سے محل سے آیا اور اس نے آ کر حرم سے حج کا احرام باندھا تو کیا اس پر دم لازم آئے گا یا نہیں؟

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: محل (یعنی میقات اور حد و حرم کے درمیان) کا رہنے والا جب حج یا عمرہ کی نیت سے آئے تو اسے محل سے احرام باندھنا لازم ہو گا، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متونی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

یہ انکار کئے کہ در نفس میقاتی از مواقیت متقدمہ یا در مابین مواقیت و حرم

سلطنت داشتہ باشد، مکان احرام در حق اوجیع ارض محل است اعمی مابین

مواقیت و حرم، برابر است کہ احرام حج بند دیا احرام عمرہ (۱۵۹)

یعنی، جاننا چاہئے کہ جو شخص مواقیت میں سے کسی میقات پر یا مواقیت

اور حرم کے مابین رہتا ہو، اس کے حق میں احرام کا مقام جمع محل ہے، میری

مراد ہے کہ مواقیت اور حرم کا مابین چاہے حج کا احرام باندھے یا عمرہ کا۔

ان لوگوں کے حق میں افضل یہ ہے کہ اپنے گھروں سے ہی احرام باندھیں، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

افضل در حق ایشان آفت کہ از دروازہ خانہ خود احرام بندد (۱۶۰)

یعنی ان کے لئے افضل یہ ہے کہ اپنے گھر کے دروازہ سے احرام باندھیں۔

اور محل کا رہنے والے کے حق میں احرام کے واجبات سے ہے کہ وہ محل سے احرام

۱۵۹۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب اول، فصل دوم، ص ۶۰

۱۶۰۔ حیاة القلوب، فی زیلۃ المحبوب، باب اول، فصل دوم، ص ۶۰

۱۵۷۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب اول، فصل ششم، ص ۸۶

۱۵۸۔ بہار شریعت، حصہ ششم، احرام میں مرد و عورت کا فرق، ص ۳۷

باندھے، چنانچہ محمد و محمد ہاشم غصوی لکھتے ہیں:

ولما واجبات إحرام، پس آن نیز دو چیز اندیکے آئکہ احرام بند و از میقات
یعنی از مکان کے معین کردہ شدہ است آن برائے احرام (۱۶۱)

یعنی، پس احرام کے واجبات دو چیزیں ہیں، ان میں سے ایک احرام کا
میقات سے باندھنا ہے یعنی وہ مکان کہ جسے احرام کے لئے معین کیا گیا ہے۔

اور حل کا رہنے والا اگر حج کا ارادہ رکھتا ہو اور وہ حل سے احرام نہ باندھے مکہ مکرمہ پہنچ
جائے تو وہ گنہگار ہوگا اور اس پر لازم ہے کہ وہ واپس حل جا کر احرام باندھے اگر وہ ایسا نہ
کرے اور حرم سے ہی حج کا احرام باندھ لے اور حج کر لے تو اس پر دم لازم آئے گا، چنانچہ
علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

فعلیہم العود إلى وقت أي ميقات شرعي لهم لارتفاع
الحرمة، و سقوط الكفارة، فإن لم يعودوا فعليهم الدم و الإثم
لازم لهم (۱۶۲)

یعنی، تو ان پر میقات کی طرف لوٹنا لازم ہے یعنی ارتقاء حرمت اور
سقوط کفارہ کے لئے انہیں ان کی شرعی میقات کی (لوٹنا لازم ہے) پس
اگر نہ لوٹے تو ان پر دم اور گناہ لازم ہے۔

اور محمد و محمد ہاشم غصوی حنفی لکھتے ہیں:

لما چوں ارادہ داشتہ باشد آنہارا واجب است احرام بر ایشان برائے دخول
حرم، پس اگر ترک کردند آثم گردند لازم باشد بر ایشان کہ عود نمایند بسوی
حل و احرام بندند از انجا، و اگر عود نکردند واجب گردند بر ایشان (۱۶۳)

یعنی، مگر جب وہ ان کا ارادہ رکھتے ہوں تو ان پر حرم میں داخل ہونے

۱۶۱۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول در بیان إحرام، فصل اول، ص ۵۲۰

۱۶۲۔ المسالك المنقطة فی المنك النوسط، باب فرائض الحج، فص، ص ۹۵

۱۶۳۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول، فصل دوم، بیان مکان إحرام در حق میقاتی، ص ۶۰

کے لئے احرام واجب ہے، پس اگر ترک کردیں تو گنہگار ہوں گے، ان
پر لازم ہوگا کہ حل واپس جا کر وہاں سے احرام باندھیں، اگر وہ نہ
لوٹے تو ان پر دم واجب ہوگا۔

جب ان میں سے حج یا عمرہ کے ارادہ سے حرم میں آنے والوں کو احرام باندھ کر آنا لازم
ہے اور ترک کی صورت میں ان پر دو چیزیں لازم ہوں گی ایک گناہ دوسرا دم اور دم تو حل کو واپس
جا کر احرام باندھنے سے ساقط ہو جاتا ہے مگر گناہ تو اس کے لئے سچی توبہ کرنا ضروری ہے۔

یاد رہے اس صورت میں اس شخص سے دو واجب ترک ہوئے، ایک بلا احرام حرم میں
داخل ہوا اور دوسرا یہ کہ اس حالت میں اس پر حل لوٹنا واجب ہو اس نے وہ بھی ترک کیا، یعنی
حرم کے اندر سے احرام باندھ لیا، اس طرح اُس نے دو واجب ترک کئے تو وہ دم لازم ہونے
چاہئیں کہ ایک دم بلا احرام دخول حرم کی وجہ سے اور دوسرا ترک عود کی وجہ سے مگر وہ دم لازم نہ
ہوں گے ایک ہی دم دینا ہوگا، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

إلا أنه لا يجب عليه دم آخر بترك هذا الواجب (۱۶۴)

یعنی، مگر یہ کہ اس پر اس واجب کے ترک پر دوسرا دم واجب نہ ہوگا۔

ابنہذا صورت منقولہ میں حل کو لوٹے تو دم دینا ہوگا اور اگر حل کو لوٹ کر احرام وہاں
باندھ لیتا ہے تو دم ساقط ہو جائے گا اور دونوں صورتوں میں توبہ کرنی ہوگی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۶ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱۹ نومبر ۲۰۰۶ م (253-F)

حرم مکہ کی حدود اور ان کے فاصلے

استفتا شد: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں
کہ حرم مکہ کی حدود کون کون سی ہیں اور مسجد الحرام سے ان کا فاصلہ کتنا کتنا ہے؟

(السائل: گل احمد، نور مسجد)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: محد و حرم کے بارے میں علامہ ابو الولید محمد بن عبد اللہ بن احمد ازرقی لکھتے ہیں:

من طریق المدينة دون التعميم عند بيوت غفار على ثلاثة أميال، و من طريق اليمن طرف إحصاء لبن في ثنية لبن، على سبعة أميال، و من طريق حجة منقطع الأعشاش على عشرة أميال، و من طريق الطائف على طريق عرفة من بطن نمره، على أحد عشر ميلاً، و من طريق العراق على ثنية جبل بالمقطع، على سبعة أميال، و من طريق الحجاز في شعب آل عبد الله بن خالد بن أسيد، على سبعة أميال (١٦٥)

یعنی، تعمیم کے علاوہ مدینہ کی راستے بنو غفار کے گھروں کے قریب تین میل کے فاصلے پر ہے، اور یمن کے راستے سے سات میل کے فاصلے پر ہے، اور جدہ کے راستے پر دس میل کے فاصلے پر ہے، اور طائف کے راستے سے عرفة نمرہ کے بطن سے گیارہ میل کے فاصلے پر ہے، اور عراق کے راستے پر سات میل کے فاصلے پر ہے، اور دعرانہ کے راستے سے آل عبد اللہ بن خالد بن اسید کی گھاٹی تک نو میل کے فاصلے پر ہے۔

اور محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

پس حد آں طریق مدینہ منورہ بقرب تعمیم است بر سه میل از مکہ معظمہ، و از طریق دعرانہ حد حرم در شعب عبد اللہ بن خالد است بر نہ میل از مکہ، و از طریق جدہ برودہ میل است، و از طریق طائف حد حرم بر عرفات است و بطن نمرہ بر ہفت میل از مکہ، و از طریق عراق حد حرم بر ثنیہ جبل است کہ در متعلق است بر مسافت ہفت میل نیز

یعنی اس کی حد مدینہ منورہ کے راستے کی طرف سے تعمیم کے قریب مکہ مکرمہ سے تین (شرعی) میل کے فاصلہ تک ہے اور دعرانہ کے راستے سے شعب خالد بن عبد اللہ (یعنی خالد بن عبد اللہ کی گھاٹی) تک ہے جو مکہ مکرمہ سے نو (شرعی) میل کے فاصلے پر ہے۔ جدہ کی طرف سے مکہ مکرمہ سے دس (شرعی) میل تک اور طائف کی طرف سے عرفات پر بطن نمرہ تک ہے، یہ فاصلہ مکہ مکرمہ سے سات (شرعی) میل کی مسافت پر ہے۔ اور عراق کی طرف سے ثنیہ پہاڑ پر ہے اور یہ فاصلہ مکہ مکرمہ سے سات شرعی میل کی مسافت پر ہے۔

اور لکھتے ہیں: کما نظم القاضي أبو الفضل النووي بقوله شعر

و للحرم التحديد من أرض طيبة ثلاثة أميال إذا رمت انفسا سه و سبعة أميال عراق و طائف و حدة عشر ثم تسع جعرانة و من سبع بنقدیم سيفها و قد كملت فاشكر لربك إحسانه
یعنی، قاضی ابو الفضل نووی نے حد و حرم کو اشعار میں نظم کیا جن کا مفہوم یہ ہے:
یعنی حد حرم مدینہ منورہ کی جانب تین (شرعی) میل تک ہے اور طائف و عراق کی جانب سات (شرعی) میل اور جدہ کی طرف سے دس (شرعی) میل اور دعرانہ کی طرف سے نو (شرعی) میل اور یمن کی طرف سے سات (شرعی) میل۔ (۱۶۶)

اور امیر انیم رفعت پاشا متوفی ۱۳۵۳ھ لکھتے ہیں:

قد ذكر المسافات بينها (حد الحرم) و بين المسجد الحرام التقى القاسمی فی کتابہ "شفاء الغرام" و نحن نذكرها تفلأ عنه مبين مقدارها بالأمطار، فحد الحرم من جهة الطائف على طريقه عرفة من بطن عرفة ۲/۷، ۳۷۲۱ ذراع بالمراع اليد، أي ۱۸۳۳۳ متر و ذلك

من حُر باب بنی شیبہ إلى العلمین اللذین هما علامة لحد الحرم من جهة عرفة، و حد من جهة العراق و اللذین هما بحادة وادی نحلة ۲۷۲۵۲ ذراع بانراغ الباء و تعادل ۱۳۳۵۳/۵ متر، و حد من جهة التبعیم و هی طریق المادینة و ما یلبها ۱۲۴۲۲۰ ذراع بانراغ الباء آی ۶۱۴۸ متر و ذلك من بدل باب العمرة إلى أعلام الحرم التي فی الأرض من هذه الجهة لا التي علی الحبل، و حد من جهة الیمین من حُر باب إبراهیم إلى علامة حد الحرم فی هذه الجهة ۲۴۵۰۹،۴/۷ ذراع بانراغ الباء و تعادل ذلك ۱۲۰۰۹/۷۵ متر، و علی حد الحرم من جهة الجنوب مكان يقال له: أضواء، و من المغرب بمیل قليل إلى الشمال قرية الحديبية و هی التي تمت بها بیعة الرضوان، و من الشرق علی طریق الطائف مكان يقال له: الحجرانة أحرم النبی ﷺ مرجعه من الطائف بعد فتح مكة (انظر الرسم ۸۲) و هذه المائدة جعلها الله مثابة للناس و أمانا بل آمن فیها الحيوان و النبات محرم التعرض لصبدها و منع أن یحتل خلاها (حشیشها) أو یعضد شوکها (۱۶۷)

یعنی، علامہ قسیمی نے اپنی کتاب "شفاء العرام" میں حد و حرم اور مسجد اہرام کی درمیانی مسافت ذکر کی ہے ہم ان سے نقل کرتے ہوئے اس کی مقدار کو میٹر میں بیان کرتے ہیں، پس حرم کی حد طائف کی جانب عرفات کی راہ سے بظن گزیرہ سے ۳۷۴۱،۲/۷ شری گز یعنی ۱۸۳۳۳ میٹر اور وہ باب بنی شیبہ کی دیواروں سے لے کر ان دونوں مقامات تک جو عرفات کے جہت سے میں حد حرم کی علامت ہے۔ اور حرم کی حد عراق کی جہت سے باب بنی شیبہ کی دیواروں سے لے کر ان دونوں مقامات تک جو عراق میں حد حرم کی علامت ہیں اور وہ دونوں وادی نحلہ میں ہے ۲۷۲۵۲ شری گز ہے جو ۱۳۳۵۳/۵ میٹر کے برابر ہے اور حرم

کی حد جہت تبعیم میں اور وہ مدینہ کا راستہ ہے اور جو علاقہ اس سے ملا ہوا ہے ۱۲۳۲۳۰ ہاتھ ہے یعنی ۶۱۳۸ میٹر اور یہ فاصلہ باب اہرام کی دیواروں سے لے کر حرم کی ان علامات تک ہے جو زمین میں ہیں نہ کہ جو پہاڑ پر ہیں اور حرم کی حد جہت یمن میں باب ابراہیم کے دیواروں سے لے کر اس علامت تک جو اس جہت میں حد حرم کی علامت ہے ۲۳۵۰۹،۲/۷ ہاتھ ہے جو کہ ۱۲۰۰۹/۷۵ میٹر کے برابر ہے جنوب کی طرف جانب حرم کی حد وہ جگہ ہے جسے أضواء کہا جاتا ہے اور مغرب کی سمت میں ایک میل سے کم شمال کی جانب قریہ حديبية ہے یہ وہی جگہ ہے جہاں بیعة الرضوان مکمل ہوئی اور شرق کی جانب طائف کے راستے پر ایک جگہ ہے جسے حجرانة کہا جاتا ہے یہیں سے نبی ﷺ نے فتح مکہ کے بعد طائف سے لوٹتے ہوئے احرام باندھا، یہی وہ دائرہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے بنایا بلکہ اس میں حیوان و نباتات آمن والے ہو گئے، پس حرم کے شکار سے تعرض حرام ہے اس کے کھانے کو اکھاڑنا اور کھانے کو توڑنا ممنوع ہے۔

اور شیخ ابیاس عبد الغنی نے لکھا ہے کہ حرم کے رقبہ کا دائرہ ۱۲۷ کلومیٹر ہے اور کل رقبہ سائر جہاں سو مربع کلومیٹر ہے (۱۶۸) اور مسجد حرام اور حد و حرم کے مابین مسافت کا تقریبی اندازہ جدید پیمانے میں ذکر کیا ہے اور وہ یہ ہے:

تبعیم (مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا) سے ۷،۵ کلومیٹر

نحلہ سے ۱۳ کلومیٹر

۱۳ کلومیٹر

۲۲ کلومیٹر

حد یبہ سے ۲۲ کلومیٹر (شمیبہ یا شمیس اس گاؤں کا جدید نام ہے)

۲۲ کلومیٹر (۱۶۹)

عرفات سے

بظاہر حد و حرم مختلف ادوار کے علماء نے جو بیان فرمائیں وہ مختلف ہیں لیکن حقیقت میں

مختلف ادوار میں کعبہ معظمہ سے حد حرم تک موجود راہ میں گھائیوں اور پہاڑیوں کی موجودگی و عدم موجودگی کے سبب اور جدید راستوں کے ملنے یا بننے پر راہ کی مسافتیں کم یا زیادہ ہونے کے سبب مختلف نظر آتی ہیں، حقیقت میں حدود حرم وہی ہیں جو رسالت مآب نے بیان فرمائیں، اور وہ ہر سمت پر نشان زدہ ہیں، جسے مختلف ادوار کے علماء نے اپنے ذہن کے اندر پیمانہ پ کر بیان فرمائیں، جو ہمیں مختلف نظر آتی ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (236-F)

مزدلفہ و عرفات حد و حرم میں ہیں یا خارج

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا مزدلفہ اور عرفات حد و حرم میں داخل ہیں؟

(السائل: عرفان ضیائی، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: مزدلفہ حد و حرم میں داخل ہے جب کہ عرفات حد و حرم سے خارج ہے کیونکہ عرفات کی طرف حرم کی حد بطین عریض تک ہے۔ کیونکہ منی مکہ کے مشرق میں مائل بجنوب ہے اس سے آگے مشرق کی جانب مزدلفہ ہے اور اس سے آگے عرفات ہے۔ امام محمد بن اسحاق خوارزمی حنفی متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں:

منی خارج مکہ من جانب المشرقی تمیل إلى الجنوب قليلاً، و

مزدلفہ فوق منی من الجانب المشرقی أيضاً، و عرفات فوق

مزدلفہ من الجانب المشرقی أيضاً تمیل إلى الجنوب (۱۷۰)

یعنی، منی مکہ مکرمہ سے خارج مشرق کی جانب مائل بجنوب ہے اور

مزدلفہ منی سے اوپر (کی طرف) ہے، وہ بھی مشرق کی جانب ہے اور

عرفات مزدلفہ سے اوپر (کی طرف) ہے وہ بھی مشرق کی جانب مائل

۱۷۰۔ إثارة الترقیب و التحوین، القسم الأول، الفصل الخامس و الخمسون فی ذکر ما جاء فی بناء المسجد الحرام، ص ۲۰۶

بجنوب ہے۔

اور اس جانب حرم کی حد بطین عریض ہے جیسا کہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

واذ طریق طائف حد حرم بمرقات است و بطین عریض (۱۷۱)

یعنی، طائف کے راستے سے حد حرم مرقات پر ہے بطین عریض میں۔

اور شیخ ابراہیم رفعت پاشا متوفی ۱۳۵۳ھ نے "شفاء الغرام" کے حوالے سے نقل کیا ہے:

فحد الحرم من جهة الطائف على طريق عرفة من بطین عریض (۱۷۲)

یعنی، پس حرم مکہ کی حد طائف کی جانب مرقات کے راستے پر بطین

عریض ہے۔

تو جب اس جانب حد حرم بطین عریض ہے جو کہ مرقات سے متصل ہے تو ظاہر ہے کہ

مزدلفہ حد و حرم میں ہے اور عرفات خارج

اور علامہ محمد سلیمان اشرف لکھتے ہیں:

تمام مکہ مکرمہ منی و مزدلفہ یہ سب حرم کی حدود کے اندر ہیں البتہ عرفات

داخل حرم نہیں۔ (۱۷۳)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۲۵ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱۷ نومبر ۲۰۰۶ م (250-F)

کیا حدیبیہ، معیم اور جعرانہ حد و حرم میں ہیں؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مزدلفہ حرم

میں ہے یا خارج از حرم ہے؟

۱۷۱۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سیرہم در بعض مسائل متفرقة، فصل دہم در بیان

تقدیر حدود حرم مکہ معظمہ، ص ۲۸۲

۱۷۲۔ مرآة الحرمین، المجلد (۱)، موقیت و اعلام الحرم، ص ۲۲۵

۱۷۳۔ انجمن مکہ محمد سلیمان اشرف، ص ۱۳۱

(۲) حرم کی حد و کیا ہیں؟

(۳) منی، مزدلفہ، حدیبیہ، عرفات، معیم اور جعرانہ میں سے کون کون سے مقامات حرم

میں ہیں؟ بینوا و نوحروا

(السائل: محمد عرفان قادری، نور مسجد کاغذی بازار، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: (۱) مزدلفہ حرم کی حد کے اندر ہے چنانچہ علامہ سید محمود احمد رضوی لکھتے ہیں: ”عرفات خارج از حرم ہے، قریش زمانہ جاہلیت میں عرفات میں وقف نہیں کرتے تھے۔ وہ کہتے تھے ہم اہل اللہ ہیں، حرم سے باہر کیوں جائیں، اس کی جگہ وہ مزدلفہ میں وقف کرتے تھے جو حرم کی حد کے اندر ہے۔ قرآن مجید میں فرمایا گیا:

﴿ثُمَّ أَقْبِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ (الایہ ۱۷۴)

ترجمہ: ”اے قریشیو! تم بھی وہیں سے پٹو جہاں سے لوگ واپس ہوتے

ہیں“ (۱۷۵)

اور علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

إن فريشاً كانوا يقولون نحن أهل الله فلا نخرج من الحرم و

كان غيرهم يفتون بعرفة و عرفة خارج الحرم فيبذل الله تعالى

في قوله (ثُمَّ أَقْبِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ) و قد كانوا

يقولون عزتنا بالحرم و سكنانا فيه و نحن حيران الله فلا نرى

الحروج عنه إلى الحل عند و فوفنا في الحج الخ (۱۷۶)

یعنی قریش (زمانہ جاہلیت میں) کہتے ہم اہل اللہ ہیں لہذا ہم حرم سے

نہیں نکلیں گے اور ان کے علاوہ دوسرے لوگ عرفات میں وقف کرتے

اور عرفات حرم سے باہر ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے فرمان میں فرمایا کہ

۱۷۴۔ البقرة ۱۹۹/۲

۱۷۵۔ فیوض الباری شرح بخاری، المجلد (۲)، حصہ ہفتم، ص ۹

۱۷۶۔ عمدة القاری، کتاب الحج، باب الوقوف بعرفة، المجلد (۷)، ص ۲۵۵

”اے قریشیو! تم بھی وہیں سے پٹو جہاں سے لوگ واپس ہوتے

ہیں“۔ اسی میں ہے کہ وہ کہا کرتے تھے کہ ہماری عزت حرم کے ساتھ

ہے اور ہماری رہائش حرم میں ہے اور ہم اللہ کے گھر کے پڑوسی ہیں تو ہم

حج میں وقف کے وقت حل کی طرف نکلتا اچھا نہیں سمجھتے۔

اور علامہ شمس الدین ترمذی حنفی لکھتے ہیں: و یسحب أن يأنهيا ماشياً (تتویر

الأبصار) اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

أى إذا قرب منها يادخلها ماشياً فأدباً و تواضعاً لأنها من الحرم (۱۷۷)

یعنی، مستحب ہے کہ مزدلفہ پیدل آئے یعنی جب مزدلفہ کے قریب پہنچے تو

ادب اور تواضع کے لئے پیدل داخل ہو کیونکہ مزدلفہ حرم سے ہے۔

لہذا ثابت ہوا کہ مزدلفہ حد حرم کے اندر ہے۔

(۲) حد حرم یہ ہیں:

معیم: آج کل یہ مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا کے نام سے معروف ہے اور یہ مسجد الحرام سے

شمال کی جانب مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ روڈ پر واقع ہے، اور حد و حرم میں سے یہ

شمال کی جانب قریب ترین حد ہے۔

۱۔ حجرہ اربعہ: آج کل اس جگہ ایک بستی ہے جو واوی سرف کے شروع میں ہے اور یہاں ایک

مسجد ہے جس سے عمرہ کرنے والے احرام باندھتے ہیں اور یہ مسجد الحرام سے شمال

مشرقی سمت میں ہے۔

۲۔ حد حبیبہ: مکہ جدہ کی قدیم شاہراہ پر ایک مقام ہے، آج کل یہ جگہ شمسی کے نام سے معروف

ہے، یہ مسجد الحرام کی مغربی سمت میں ہے بقول صاحب ہدایہ کے اس کا کچھ حصہ حرم

میں ہے، اس جگہ ایک نئی مسجد تعمیر کی گئی ہے اور ایک قدیم مسجد کے آثار بھی ملتے ہیں۔

۳۔ نخلة: یہ مقام مکہ اور طائف کے درمیان ہے جو مسجد الحرام سے شرق اور شمال کی سمت حرم

۱۷۷۔ رد المحتار، المجلد (۲)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام وصفه المفرد بالحج، مطلب: فی إحابہ

الدعاء، ص ۸۰

کی حد ہے۔

۵۔ اضاءۃ الین: یہ ایک جھیل نما مقام ہے جو مسجد الحرام کی جنوبی سمت میں حرم کی حد ہے آج کل یہ جگہ عقیقہ کے نام سے معروف ہے۔

جبکہ عرفات حد و حرم سے خارج ہے، مسجد الحرام کی مشرقی سمت میں مائل بجنوب واقع ہے۔

اور قاضی ابو الفضل نووی نے مدینہ منورہ، عراق، طائف، جدہ، جعرانہ اور یمن کی جانب کو مسجد الحرام سے حرم کی حد کا فاصلہ اس وقت کی پیمائش کے پیمانے سے ذکر کیا ہے چنانچہ وہ فاصلہ یہ ہے:

.....مدینہ منورہ کی جانب سے تین میلعراق کی جانب سے سات میل

.....طائف کی جانب سے سات میلجدہ کی جانب سے دس میل

.....جعرانہ کی جانب سے نو (۹) میلیمن کی جانب سے سات میل

اور قاضی ابو الفضل نے اسے ایک شعر میں بیان کیا اور وہ شعر مندرجہ ذیل ہے:

و للحریم التحدید من ارض طيبة ثلاثۃ امیال اذا رمت اتفانہ

و سبعة امیال عراق و طائف و جدۃ عشر ثم سبع جعرانہ

و من یمن سبع بتقدیم سینہا وقد کلمت فلشکر لربک احسانہ (۱۷۸)

اور مخدوم محمد ہاشم عسکری حنفی لکھتے ہیں:

پس حد آن طریق مدینہ منورہ بقرب جمعیم است بر سہ میل از مکہ معظمہ و از

طریق جعرانہ حد حرم و در شعب آل عبد اللہ بن خالد است بر نہ میل از مکہ و

از طریق جدہ بر دو میل است و از طریق طائف حد حرم بر عرفات است

و بطن عرنہ بہر ہفت میل از مکہ و از طریق عراق حد حرم بر ثنیہ جبلی است کہ

در قطع است بر مسافت ہفت میل۔ (۱۷۹)

۱۷۸۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، ص ۲۸۲

۱۷۹۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، ص ۲۸۲

یعنی، پس حرم کی حد طریق مدینہ منورہ سے تین میل ہے مکہ معظمہ سے اور طریق جعرانہ سے حد حرم شعب عبد اللہ بن خالد میں ہے بطن عرنہ میں سات میل مکہ سے اور طریق عراق سے حد حرم ثنیہ پر ہے جو ایک پہاڑ ہے جو سفر کے لحاظ سے سات میل ہے۔

(۳) منی حرم میں ہے، چنانچہ علامہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ

لکھتے ہیں:

لأن المسنة حرت في الحج بالحلق بمنى و هو من الحرم (۱۸۰)

یعنی، کیونکہ حج میں منی میں حلق کرنے کی عادت جاری ہے اور منی حرم سے ہے۔

اور علامہ علاؤ الدین حصکلی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

من الحرم علی فرسخ من مكة (۱۸۱)

یعنی، منی حرم کا ایک قریہ ہے مکہ سے ایک فرسخ پر ہے۔

مزدلفہ حرم میں ہے، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ

لکھتے ہیں:

التيها من الحرم المحترم (۱۸۲)

یعنی، کیونکہ مزدلفہ حرم محترم سے ہے۔

.....حد یببہ کا بعض حصہ حرم میں ہے اور باقی حرم میں، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی

بکر مرغینانی لکھتے ہیں:

و بعض الحايبة من الحرم (۱۸۲)

۱۸۰۔ الہدایہ، کتاب الحج، باب الحنایات، فصل من طاف الخ، ص ۱۸۲

۱۸۱۔ الدر المختل، المجلد (۲)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام و صفۃ الفرد بالحج، ج ۳، ص ۵۰۳

۱۸۲۔ رد المحتل، الدر المختل، المجلد (۲)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام و صفۃ الفرد بالحج،

مطلب: إحياء المعاء، ص ۵۰۳

۱۸۳۔ الہدایہ، کتاب الحج، باب الحنایات، فصل: من طاف بطواف القلوم الخ، ص ۱۸۲

یعنی، حد بیبہ کا کچھ حصہ حرم میں ہے۔

..... عرفات حد و حرم سے باہر ہے، چنانچہ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی لکھتے ہیں:

لأن أدا الحج في عرفة و هي في الحل (الهامية) قال العيني في شرحه: و الحال أن عرفة في الحل، و قال لأنها خارجة عن حد الحرم (۱۸۴)

یعنی، حج کی ادائیگی عرفات میں ہے اور وہ حل میں ہے، علامہ عینی نے اس کی شرح میں فرمایا: حالانکہ عرفات حل میں ہے اور فرمایا کہ وہ حد حرم سے خارج ہے۔

..... جمعیم حد حرم سے خارج ہے، چنانچہ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی لکھتے ہیں:

و أمر أبا عائشة أن يعتمرها من التعميم، و هي في الحل (۱۸۵)
یعنی، نبی ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بھائی کو حکم فرمایا کہ انہیں جمعیم سے عمرہ کرائے اور وہ حل میں ہے۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

هو موضع قريب من مكة عند مسجد عائشة رضي الله عنها، و سمي تعميماً لأن يمينه جبلاً يقال له تعيم و عن شماله حل يقال له ناعماً (۱۸۶)

یعنی، جمعیم مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ایک جگہ ہے اور اس کا نام جمعیم اس لئے رکھا گیا کہ اس کی بائیں طرف ایک پہاڑ ہے جسے تعیم اور دائیں طرف ایک پہاڑ ہے جسے ناعم کہا جاتا ہے۔

..... جمرہ حد حرم سے خارج ہے، چنانچہ مفتی محمد وقار الدین لکھتے ہیں:

(عمرہ کے) احرام کے لئے حرم سے باہر (حقیقۃً یا حکماً کی کے واسطے)

۱۸۴۔ البناہ فی شرح الہدایۃ للعینی، المجلد (۱)، الجزء (۲)، کتاب الحج، فصل فی الوقت، ص ۱۴۱۷

۱۸۵۔ الہدایۃ، کتاب الحج، فصل فی الوقت، ص ۱۴۸

۱۸۶۔ البناہ فی شرح الہدایۃ، المجلد (۱)، الجزء (۲)، کتاب الحج، فصل فی الوقت، ص ۱۴۰۷

قریب ترین میقات (یہاں میقات سے مراد حد حرم ہے نہ کہ حد حل)

”جمعیم“ ہے اور سب سے دور میقات ”بعر انہ“ ہے۔ (۱۸۷)

اور حضور ﷺ نے طائف سے واپسی پر بعمر انہ سے احرام باندھا تھا اور یہ اس بات کی

دلیل ہے کہ بعمر انہ حد و حرم سے باہر ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۷ شوال ۱۴۲۱ھ، ۱۳ یانیر ۲۰۰۱م (267-F)

وادئ عر نہ حد و حرم میں ہے یا نہیں

استفتا۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ فقہاء کرام کی

مبارات میں ہے کہ ”وادئ عر نہ عرفات سے خارج ہے“ اگر عرفات سے خارج ہے تو کیا حد و

حرم سے بھی خارج ہے یا نہیں؟ عرفات کی مسجد کہاں ہے، عرفات میں ہے یا اس سے باہر؟

(السائل: حافظ محمد فاروق، ٹیٹھار، کراچی)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: وادئ عر نہ مکہ مکرمہ کی ایک وادی ہے

اور مسجد نبوی ﷺ کا احاطہ اس وادی میں ہے اور یہ حد و عرفات اور حد و حرم دونوں سے باہر حل

میں واقع ہے جبہ الوداع کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے اس وادی میں مشہور ترین خطبہ ارشاد

فرمایا، جو خطبہ جتہ الوداع کے نام سے معروف ہے، اس اعتبار سے اس وادی کی شان نزلی

ہے، اسی طرح ”تاریخ مکہ“ (ص ۱۳۰) میں ہے۔

اور علامہ حسن بن محمد سعید عبد الغنی کی حنفی لکھتے ہیں:

و قال العلامة طاهر سنبل في حواشي المسماة ”نبأ الأبرار“

عند قول صاحب الدر المختار: ”عرفات كلها موقف إلا بطن

عرفة بفتح الراء و سميها واد من الحرم غربي مسجد عرفة“ ما

نقصه قوله واد من الحرم فيه نظره فإن المشاهدة تقتضي

۱۸۷۔ وقار الفتاویٰ، المجلد (۲)، کتاب المناسک، احرام کہاں سے باندھا جائے، ص ۳۵۲

خلاف ذلك..... ثم رأيت في "الروضة" للإمام الناطقي ما نصه: و غرنه ليست من عرفة، غرنه و عرفة ليستا من الحرم يعني، علامہ طاہر سنبل حنفی نے "نبأ الأبطار" کے نام سے لکھے ہوئے اپنے حواشی میں صادی درمختار کے قول کہ "پورا عرفات قوف کی جگہ ہے سوائے طہن غرنہ کے اور غرنہ مسجد عرفہ کی مغربی جانب ایک وادی ہے" صادی دُر نے جو اپنے قول میں تصریح کی کہ ایک وادی ہے اس میں نظر (و فکر) ہے، پس بے شک مشاہدے کا تقاضا اس کے خلاف ہے (یعنی وہ حرم سے نہیں ہے)۔

اور وادی غرنہ کے عرفات سے خارج ہونے پر عبارات متون سے استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ففيها (أي عبارات المتون): ثم حصل بعد زوال الظهير و لعصر الح..... ثم رح بعد الجمع إلى الموقف، قائم على أن موضع الجمع ليس من الموقف و حرج به في "غاية البيان" بأنه ليس من عرفة، و كما في "غاية السروجي" كما في "المسلك الكبير" (۱۸۸) یعنی، پس متون کی عبارت میں ہے کہ پھر زوال کے بعد ظہر اور عصر کے بعد الخ..... پھر جمع بین الصلاتین کے بعد قوف کی جگہ کی طرف جا۔ تو متون کی عبارت نے اس بات پر دلالت کی کہ جمع بین الصلاتین کی جگہ (یعنی طہن غرنہ) قوف کی جگہ نہیں ہے اور "غاية البيان" میں اس کی تصریح کی کہ وہ وادی عرفات میں (شامل) نہیں ہے، اسی طرح "غاية السروجي" میں ہے جیسا کہ "مسلك كبير" میں ہے۔

جیسا کہ پہلے ذکر کیا گیا کہ عرفات کی مسجد پوری کی پوری نہ خارج عرفات ہے اور نہ

داخل چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و هو (أي مسح نمرة) في أواخر عرفات بقربها بل قبل إن بعضها منها (۱۸۹) یعنی، مسجد نمرہ عرفات کے آخر میں اس کے قریب ہے بلکہ کہا گیا کہ اس کا کچھ حصہ عرفات میں ہے۔

اور مناسک ملا علی قاری کے حاشیہ میں علامہ حسین بن محمد سعید عبد الغنی کی حنفی لکھتے ہیں: حرم صاحب الغاية بأن مسح عرفة ليس من عرفات، و قال الطرابعي، قيل: مقدم هذا المسح في طرف وادي غرنه لا في عرفات (۱۹۰)

یعنی، صاحب غایہ نے اس بات پر جزم کیا کہ مسجد عرفہ عرفات میں نہیں ہے، و طرابعی نے فرمایا کہ اس مسجد کا اگلا حصہ وادی غرنہ میں ہے نہ کہ عرفات میں۔

والله تعالى أعلم بالصواب

دوم الأربعة: ۱۴ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۶ دسمبر ۲۰۰۶ م (272-F)

مکہ سے جہرانہ زیارت کے لئے جانے والوں کے احرام کا حکم

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زیارات کے لئے جانے والے حاجیوں نے دیگر زیارات سے فارغ ہو کر جہرانہ جانے کا پروگرام بنایا، ان میں سے ایک حاجی چاہتا ہے کہ میں وہاں جاؤں اور عمرہ نہ کروں کیونکہ بڑھاپے اور بیماری کے سبب

۱۸۹۔ المسلك المنقسط في المسلك المتوسط، باب الوقوف بعرفات فصل في الجمع بين الصلاتين بعرفة، ص ۲۱۲

۱۹۰۔ إرشاد السلي إلى مناسك الصلاة على القاري، باب الموقف بعرفات، فصل في الجمع بين الصلاتين بعرفة، ص ۲۱۲

اس کے لئے عمرہ ادا کرنا مشکل ہے، کیا شرعاً اس شخص کو اجازت ہے کہ وہ ایسا کرے۔

(السائل: محمد رضوان ہارون، بلیک حج گروپ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَسُ الْجَوَاب: یاد رہے کہ ہر آنہ حُد و حرم سے تو

خارج ہے مگر میقات کے اندر ہے چنانچہ محمد و محمد ہاشم ٹھنوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

وہستند معیم و ہر آنہ ہر دو در ارضی حِل و خارج از ارضی حرم (۱۹۱)

یعنی، معیم اور ہر آنہ دونوں زمین حِل میں ہیں اور زمین حرم سے خارج ہیں۔

حج یا عمرہ کے ارادے کے بغیر مکہ مکرمہ یا سر زمین حرم آنے والے پر حج یا عمرہ کا احرام

اس وقت لازم ہوتا ہے جب وہ پانچوں میقاتوں میں سے کسی میقات کے باہر سے آئے،

چنانچہ محمد و محمد ہاشم ٹھنوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اگر آفاقی عبور کنند برین مو ایت مذکورہ و ارادہ داشتہ باشد دخول مکہ یا

دخول ارض حرم را واجب گرد و بروی او آئے احد الفسکین یعنی حج یا عمرہ،

و واجب شود بر وئے احرام بر آئے آن (۱۹۲)

یعنی، آفاقی اگر مو ایت مذکورہ میں سے کسی میقات کو عبور کرے اور مکہ

مکرمہ یا ارض حرم میں داخل ہونے کا قصد رکھتا ہو اس پر وہ فسک یعنی،

حج یا عمرہ میں سے کوئی ایک واجب ہوگا اور اس پر اس فسک کا احرام

باندھنا واجب ہوگا۔

صورت مسئلہ میں حاجیوں کا پروگرام ہر آنہ جانے کا ہے اور ہر آنہ میقات کے اندر

زمین حِل میں ہے لہذا اس پر وہاں سے احرام باندھ کر آنا واجب نہیں ہے کیونکہ ارض حِل

سے آنے والے کے لئے بلا احرام زمین حرم یا مکہ مکرمہ آنا جائز ہے جب کہ وہ حج یا عمرہ کا

ارادہ نہ رکھتے ہوں چنانچہ محمد و محمد ہاشم ٹھنوی حنفی لکھتے ہیں:

۱۹۱۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل دوم در بیان مو ایت احرام، ص ۱۲

۱۹۲۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول، فصل دوم، ص ۸

و جائز است مرایشان را دخول مکہ و دخول ارض حرم بغیر احرام چون ارادہ

نداشتہ باشد حج و عمرہ را (۱۹۳)

یعنی، ان کو مکہ مکرمہ یا زمین حرم میں بلا احرام داخلہ جائز ہے جب وہ حج

اور عمرہ کا ارادہ نہ رکھتے ہوں۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

مکہ والے اگر کسی کام سے بیرون حرم جائیں تو انہیں واپس کے لئے

احرام کی حاجت نہیں اور میقات سے باہر جائیں تو اب بغیر احرام کے

واپس آنا انہیں جائز نہیں۔ (۱۸۳)

لہذا صورت مسئلہ میں زائر کا نظری عمرہ کی غرض سے احرام باندھنا جائز ہے بلکہ افضل

ہے اور اگر کسی عذر کی بناء پر یا بلا عذر احرام نہیں باندھتا تو اسے رخصت ہے کیونکہ اس پر احرام

واجب نہیں جیسا کہ مندرجہ بالا طور میں مذکور ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۲۳ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۱۴ دسمبر ۲۰۰۶م (291-F)

مدینہ منورہ سے براستہ طائف بغیر احرام مکہ آنا

المستفتی: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم مدینہ

منورہ میں رہتے ہیں یہاں کی حکومت حج کی اجازت نہیں دے رہی اور مدینہ منورہ سے ہم

سیدھے مکہ مکرمہ بھی نہیں آ سکتے، ہمارا ارادہ ہے کہ ہم میاں بیوی طائف جائیں گے وہاں ایک

رات ٹھہرنے کے بعد مکہ مکرمہ آئیں گے اور حج ادا کریں گے، کیا طائف سے بلا احرام مکہ

مکرمہ آ سکتے ہیں یا نہیں، اگر نہیں آ سکتے تو احرام پہن کر وہاں سے ہم مکہ کو آ نہیں سکتے، ہم وہاں

سے حج کی نیت کر لیں اور اپنے سادہ کپڑوں میں ہی مکہ آ جائیں یہاں آ کر احرام کے کپڑے

۱۹۳۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، ص ۶۰

۱۹۴۔ بہار شریعت، حصہ ششم، حج کا بیان، میقات کا بیان، ص ۲۵۳

پہن لیں تو ہم پر کیا لازم ہوگا؟

(السائل بظفر حسین، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں پہلی بات تو یہ ہے کہ طائف میقات سے باہر ہے اور طائف کی جانب میقات ”قرن المنازل“ ہے اور طائف کے راستے سے آنے والوں کی یہی میقات ہے، اگر کوئی یہاں سے مکہ مکرمہ بغیر احرام کے آجائے تو اس پر لازم ہوگا کہ وہ دوبارہ میقات جائے اور احرام باندھ کر آئے، اگر نہیں جاتا اور مکہ مکرمہ سے ہی حج کا احرام باندھ لیتا ہے اور حج کرتا ہے تو اس پر دم لازم آئے گا۔ اور اگر احرام تو میقات سے باندھتا ہے مگر سلعے ہوئے کپڑے نہیں اتارتا تو یاد رکھنا چاہئے احرام وہ چادریں پہن لینے سے نہیں ہوتا بلکہ نیت احرام کے بعد تلبیہ کہہ لینے سے ہوتا ہے اور وہ انہوں نے کر لیا لہذا احرام کی نیت درست ہوگئی اور پھر اگر احرام کی نیت سے لے کر سلعے ہوئے کپڑے اتارنے تک اگر بارہ گھنٹے گزر جائیں تو دم لازم آجاتا ہے اور اگر اس سے قبل اتار دیتا ہے اور احرام کی بے سلی چادریں پہن لیتا ہے تو اس پر صدقہ لازم ہوگا۔ اور عورت کا حکم یہ ہے کہ اسے سلعے ہوئے کپڑے پہننے کی ممانعت نہیں ہے، اس کے لئے سلعے ہوئے کپڑے پہننا افضل بلکہ ضروری ہے:

لأن بناء حالها على المستر لقوله ﷺ: ”المرأة عورة مستورة“ (۱۹۵)

یعنی، کیونکہ عورت کے حال کی بنا پردے پر ہے اس لئے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: ”عورت عورت مستورہ ہے۔“

لأن في ترك ذلك ظهور عورتها، والمرأة عورة مستورة بالنص (۱۹۶)

یعنی، کیونکہ اس کے ترک میں اس کی عورت کا ظاہر ہوتا ہے حالانکہ عورت عورت مستورہ ہے۔

اسے صرف چہرے کو چھپانا ممنوع ہے، چنانچہ محمد بن محمد ہاشم غنوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ

لکھتے ہیں:

۱۹۵۔ المسالك في النساك: ۲۲۶/۱

۱۹۶۔ المسالك في النساك، فصل في إجماع المرأة الأفعال فيه، ص ۲۵۱

جائز نیست محرم را پوشیدن تمام روی یا بعض آن اگر چه محرم مرد باشد یا

زن (۱۹۷)

یعنی، محرم کو تمام چہرہ یا اس کے کچھ حصے کو چھپانا جائز نہیں اگر چه محرم مرد

ہو یا عورت۔

اور ہدایہ، عنایہ اور فتح القدیر (۲/۳۴۶-۳۴۷) میں مذکور حدیث شریف میں ہے:

”إِحْرَامُ الْمَرْأَةِ فِي وَجْهِهَا“

یعنی، عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے۔

لہذا اگر وہ چہرے کو ممنوع طریقے سے چھپاتی ہے اور مکہ مکرمہ آ کر کھولتی ہے تو دیکھا

جائے گا کہ چہرے کے چھپانے کو بارہ گھنٹے گزرے ہیں یا اس سے کم تو پہلی صورت میں دم اور

دوسری صورت میں صدقہ دینا ہوگا اور اگر ممنوع طریقے پر نہیں چھپاتی تو کچھ بھی لازم نہ ہوگا۔

چنانچہ محمد بن محمد ہاشم غنوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

الایضاً شیدن روی بعد از احرام پس جائز نیست زن را چنانکہ جائز نیست

مرد را پس اگر چه شیدن روی خود را بہ برقع لازم آید بروی اثم و کفارہ و

ایضاً شیدن روی خود را بہ برقع و مانند آن و دور و آرد آن را از

مساحت روی خود بچوبی یا بغیر آن جائز بود بلکہ مستحب باشد علی ماسرّح

بہ فی ”فتح القامیر“ (۱۹۸)

یعنی، مگر احرام کے بعد چہرے کو ڈھانپنا عورت کو جائز نہیں جیسا کہ مرد کو

جائز نہیں، پس اگر کوئی عورت اپنے چہرے کو برقع سے ڈھانپ لے تو

اس پر گناہ اور کفارہ لازم آئے گا لیکن اگر کسی عورت نے اپنے چہرے کو

برقع اور اس کی مثل کسی چیز سے ڈھانپا اور کپڑے کو کسی لکڑی یا کسی اور

چیز کے ذریعے اپنے چہرے سے مس ہونے سے دور رکھا تو جائز ہے

۱۹۷۔ حیاة القلوب فی زیلہ المحبوب، باب اول، فصل ششم در بیان محرمات احرام الخ، ص ۸۶

۱۹۸۔ حیاة القلوب فی زیلہ المحبوب، باب اول، فصل پنجم، در بیان کفویت احرام زن، ص ۸۱

بلکہ مستحب ہے، اس بنا پر جس کی تصریح صاحب فتح القدیر نے "فتح القدیر" میں کی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۳ دسمبر ۲۰۰۶ م (325-F)

جدہ جا کر واپس آنے والے کے احرام کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کچھ تاج کرام کا ارادہ مکہ مکرمہ سے جدہ جانے کا ہے کیا واپسی پر ان کو احرام باندھ کر آمنا ضروری ہے یا بغیر احرام کے بھی آسکتے ہیں؟

(السائل: C/O سید محمد ہاشم شاہ نعیمی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں ان تاج کرام پر لازم نہیں کہ وہ احرام باندھ کر جدہ سے مکہ آئیں کیونکہ جدہ محل میں ہے نہ کہ میقات سے باہر، اور میقات کے باہر سے آنے والے قاصد مکہ یا حرم پر واجب ہوتا ہے کہ وہ میقات سے حج یا عمرہ کا احرام باندھ کر آئے اور محل میں یا میقات پر یا حدود حرم میں رہنے والے پر احرام باندھ کر آمنا واجب نہیں ہوتا بشرطیکہ وہ حج یا عمرہ کی نیت سے نہ آئے ہوں۔ چنانچہ سند دم محمد ہاشم منصوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

جائزست مرایشان را دخول مکہ و دخول حرم بغیر احرام چوں ارادہ نماز شد
باشد حج و عمرہ را (۱۹۹)

یعنی، ان لوگوں کے لئے (یعنی جو محل یا میقات پر رہتے ہوں) بلا احرام دخول مکہ اور دخول حرم جائز ہے جب کہ حج و عمرہ کا ارادہ نہ رکھتے ہوں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۵ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۵ دسمبر ۲۰۰۶ م (327-F)

۱۹۹۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، مقلدہ الزمالہ فضل کریم دریان مولیت الحرم حج و عمرہ، ص ۶۰

بغیر احرام حرم میں داخل ہونے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص پاکستان سے عمرہ کرنے کے ارادہ سے مکہ مکرمہ آیا اس نے وہیں سے عمرہ کا احرام باندھا تھا مکہ مکرمہ آ کر عمرہ ادا کیا پھر مدینہ منورہ چلا گیا وہاں سے واپس مکہ بغیر احرام کے آیا، یہاں اس نے کوئی عمرہ بھی ادا نہ کیا اس طرح وہ جدہ وہاں سے کراچی پاکستان چلا گیا، اس صورت میں اس پر کوئی دم وغیرہ لازم ہوگا یا نہیں؟

(السائل: قدوائی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: آفاقی جب بھی مکہ مکرمہ یا حرم میں داخل ہونے کے ارادے سے میقات سے گزرے گا تو اس پر واجب ہوگا کہ وہ حج یا عمرہ کا احرام باندھے، اور اگر وہ ایسا نہیں کرتا بلکہ بغیر احرام کے مکہ آ جاتا ہے تو اس پر لازم ہے کہ وہ میقات کو لوٹے اور حج یا عمرہ کا احرام باندھے اور مکہ آ کر اسے ادا کرے، اگر وہ ایسا بھی نہیں کرتا تو وہ حال سے خالی نہیں ہوگا یا تو اس نے محل سے احرام باندھ کر عمرہ کیا ہوگا یا عمرہ ہی نہ کیا ہوگا اور محل واپس لوٹ گیا جیسا کہ صورت مسئلہ میں ہے تو اس پر دم متعین ہو جائے گا اور دم حدود حرم میں دینا ضروری ہے لہذا وہ خود آئے یا کسی کو اپنا وکیل بنا دے کہ وہ حرم کی حدود میں اس کی طرف سے دم دے۔ چنانچہ ملا رحمت اللہ سندھی حنفی "لباب المناسک" میں اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

"ومن دخل" أي من أهل الآفاق "مكة" أو الحرم "بغير إحرام

فعليه أحد التمسكين" أي من الحج أو العمرة، وكذا عليه دم

المخاورة أو العود "فإن عاد إلى ميقات من غامه فأحرم" بحج

فرض "أي أداء"، أو قضاء أو نذر أو عمرة نذر "أو قضاء"، و

كذا عمرة سنة و مستحبة "سقط به" أي بتلبسته للإحرام من

الوقت "ما لزمه بالدخول من السنك" أي الغير المتعين، "و دم المحاورة و إن لم ينو" أي بالإحرام "عما لزمه" أي بالخصوص لأن المقصود تحصيل تعظيم البقعة، وهو حاصل في ضمن كل ما ذكر، وهذا استحسان، والقياس أن لا يسقط و لا يحوز إلا أن ينو ما وجب عليه للدخول، وهو قول زفر: كما لو تحولت السنة، فإنه لا يحزبه إلا بالاتفاق عما لزمه إلا بتعيين النية، ولعل الفرق بين الصورتين عند الأئمة الثلاثة أن السنة الأولى كما لمعبار لما التزمه، فيخرج في ضمن مطلق النية و مقابها بخلاف السنة القابلة لأنها ليست لما ذكرناه قابلة (٢٠٠)

یعنی، اہل اتفاق میں سے جو مکہ یا حرم بغیر احرام کے داخل ہوا تو اس پر وہ نُسک یعنی حج و عمرہ میں سے ایک لازم ہے، اور اسی طرح بغیر احرام کے میقات سے گزرنے کا دم یا میقات کو احرام کے لئے لوٹنا لازم ہے، پس اگر وہ اسی سال میقات کو لوٹا پھر وہاں سے حج فرض اداء، یا قضاء یا نذر یا عمرہ نذر یا قضاء کا احرام باندھا، اسی طرح عمرہ سنت یا عمرہ مستحب کا احرام باندھا تو میقات سے احرام کی تبلیہ کہنے سے اس پر جو غیر متعین نسک (حج یا عمرہ) داخل ہونے کے سبب لازم ہوا تھا وہ ساقط ہو گیا اور بغیر احرام کے میقات سے گزرنے کا دم (بھی) ساقط ہو گیا اگرچہ اس نے اسی احرام میں خصوصاً اسی کی نیت نہ کی ہو جو اسے لازم ہوا، کیونکہ مقصد تو (اس) خطہ کی تعظیم کا حصول ہے اور وہ سب (یعنی حج و عمرہ، اداء و قضاء، نذر و سنت) کے ضمن میں حاصل ہو جاتا ہے اور یہ استحسان ہے

اور قیاس یہ ہے کہ ساقط نہ ہو اور اس کی نیت کئے بغیر جائز نہ ہو جو حرم میں بغیر احرام کے داخل ہونے کے سبب واجب ہوا، اور یہ امام زفر کا قول ہے، جیسا کہ سال بدل جائے پس اس وقت اس کے ذمہ جو (عبادت حج یا عمرہ) لازم ہوا تھا وہ نیت کو تعین کے بغیر بالاتفاق جائز نہ ہوگا۔ دونوں صورتوں (یعنی بلا احرام میقات سے گزرنے کے بعد اسی سال واپس میقات سے احرام باندھنے اور دوسری صورت یہ کہ دوسرے سال میقات سے احرام باندھنے) میں اندیشہ کے نزدیک فرق شاید یہ ہے کہ جس کا اس شخص نے التزام کیا ہے پہلا سال اس کے لئے مثل معیار کے ہے تو وہ مطلق اور مقید نیت (دونوں) کے تحت داخل ہوگا بخلاف آئندہ سال کے کہ یہ سال اسے قبول کرنے والا نہیں جسے ہم نے ذکر کیا۔

اور اگر وہ میقات کو نہ لوٹا بلکہ (بغیر احرام کے میقات سے) گزرنے کے بعد احرام باندھ لیا تو دم ساقط نہ ہوگا اور اگر حج یا عمرہ کے لئے اسی سال احرام نہ باندھا تو اسے جو لازم ہوا (یعنی حج یا عمرہ) وہ ساقط نہ ہوگا مگر یہ کہ خصوصاً اسی کی نیت کرے جو اسے بغیر احرام کے داخل ہونے کے سبب لازم ہوا۔

اور محمد دوم محمد ہاشم غنوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

چوں آفاقی تجاوز کرد میقات را بغیر احرام و عود کرد در مہوں سال بسوی میقاتے از مواقیت متقدمہ و احرام بست از انجا بہ نیت حج فرض اداء یا قضاء، یا بہ نیت حج نذر یا حج نفل یا بہ نیت عمرہ نذر یا عمرہ قضاء، یا عمرہ سنت، یا عمرہ مستحب و رجب این صور ساقط گردد از وی آنچہ لازم شدہ بود بروے از ادائے احد السکین، و نیز ساقط گشت از وی دم ہر چند کہ نیت نکرده است احرام را از آنچہ واجب شدہ بود بروے بسبب دخول بغیر احرام زیر انکہ مقصود تعظیم بقعہ ست، و آن حاصل می آید در ضمن جمیع موارد

مذکورہ، و تہیید نمودیم بہم سال بواسطہ آنکہ اگر عود نکرو در سال مجاوزہ
بلکہ در سال دیگر ساقط نگردد و از وے نسک و نہ دم مگر آن گاہ کی تعیین
کنند نیت احرام را از انچه لازم شدہ بود و وے بسبب دخول بغیر احرام، و
تہیید کردیم بہ عود برائی آنکہ اگر عود نکرو بسوئی موافقت آفاقہ بلکہ احرام
بست از حمل یا از حرم ساقط نگردد و از وے نہ نسک و نہ دم (۲۰۱)

یعنی، جب کوئی آفاقہ بغیر احرام کے میقات سے گزر آیا پھر اس سال وہ
موافقت متقدمہ میں سے کسی میقات پر گیا اور وہاں اس نے حج فرض
اداء یا تضاء یا حج نفل یا حج نذر، یا عمرہ نذر یا عمرہ تضاء یا عمرہ سنت، یا عمرہ
مستحب کی نیت سے احرام باندھا تو ان تمام صورتوں میں اس کے ذمے
دو عبادتوں میں سے ایک عبادت اور جو دم حرم میں بغیر احرام کے داخل
ہونے کی وجہ سے واجب ہو گیا تھا وہ ساقط ہو گیا، چاہے اس نے بوقت
احرام اس کی نیت نہ کی ہو۔ اس لئے کہ اصل مقصد تو اس مبارک خطہ کی
تعظیم ہے وہ ان مذکورہ صورتوں کے ضمن میں حاصل ہو جاتی ہے۔ اور ہم
نے جو اس سال کی قید لگائی ہے وہ اس لئے کہ جس سال گزرا تھا اسی
سال میقات پر واپس نہ جائے گا بلکہ دوسرے سال جائے گا تو وہ ساقط
ساقط نہ ہوگی یعنی دم بھی اور کسی ایک عبادت کی اور نیکی اس کے ذمے
باقی رہے گی، ہاں جب احرام میں ان کی نیت کر لے گا تو ساقط ہو جائے
گی اور میقات پر لوٹنے کی شرط اس لئے لگائی ہے کہ میقات آفاقہ پر
لوٹ کر نہ جائے بلکہ حمل یا حرم سے ہی احرام باندھ لے تو اس کے
ذمے سے نہ عبادت ساقط ہوگی نہ دم

اور صحیح یہ ہے کہ عبادت ساقط ہو جائے گی دم ساقط نہ ہوگا چنانچہ محمد و محمد باشم غصوی

۲۰۱۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب لول در بیان احرام، فصل دوم در بیان موافقت احرام حج

و عمرہ، ص ۵۹

کے پوتے محمد و محمد امیر اہم غصوی "حیاة القلوب" کی عبارت "ساقط نہ گردد و از وے نہ نسک
و نہ دم" کے تحت لکھتے ہیں:

صواب آن ست کہ گفتہ شود ساقط نہ گردد و از وے دم فقط زیر آنکہ با حرام احد
النسکین اگر چہ بغیر عود بسوی میقات ساقط می شود انچه لازم شدہ است بروی
از احد النسکین لما حجتہ او عمرہ و باقی نماندہ است مگر مخرج و مجاوزہ بغیر عود مع احرام
با احد النسکین و آن موجب اثم دوم است کما لا یحفی تدبر (۲۰۲)
یعنی، صحیح یہ ہے کہ یہاں پر کہنا چاہئے تھا کہ اس کے ذمے سے دم ساقط
نہ ہوگا کیونکہ بغیر میقات تک لوٹے، اگر حج یا عمرہ کا احرام باندھ لے تو
اس پر دو واجب شدہ عبادتوں میں سے ایک ساقط ہو جاتی ہے چاہے وہ
حج ہو یا عمرہ اور اب سوائے نسکین (حج و عمرہ) میں سے کسی ایک کے لئے
میقات پر نہ لوٹنے کے اور کوئی بات نہ رہی اور یہ گناہ باعث دم ہے۔

اور میقات پر لوٹنے کے لئے ضروری نہیں کہ اسی میقات پر جائے جہاں سے آیا تھا احرام
باندھنے کے لئے وہ کسی قرینی میقات بھی جاسکتا ہے مثلاً پاکستان سے گیا بغیر احرام مکہ میں
داخل ہو گیا، اب مدینہ طیبہ یا حائفا کسی اور میقات سے باہر جا کر آئے اور بغیر احرام کے مکہ
آنے کی صورت میں اس پر دم لازم آیا تھا وہ تو کسی میقات پر جا کر احرام باندھ کر آنے سے
ساقط ہو جائے گا مگر بلا احرام آنے سے جو گناہ لازم آیا اس کے لئے جی تو بہ کرنی ہوگی۔

لہذا صورت مسئلہ میں اس شخص پر لازم ہے وہ مکہ کو حج یا عمرہ کے احرام کے ساتھ آئے،
اگر اسی سال آتا ہے تو تعین ضروری نہیں، اس سے حج یا عمرہ کا احرام آتا اور دم دونوں ساقط ہو
جائیں گے اور اگر اس سال نہیں آتا تو سقوط نسک و دم کے لئے تعین نیت ضروری ہوگا اور ہر
صورت میں تو بہ لازم ہوگی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء ۲۸ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۱۹ دسمبر ۲۰۰۶م (301-F)

۲۰۲۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، مقدمہ الرسالہ، فصل دوم در بیان موافقت احرام، ص ۵۹

طواف

طواف میں نیت کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف میں نیت شرط ہے یا بلا نیت طواف ہو جائے گا اور اگر شرط ہے تو کس کس طواف میں صرف طواف فرض اور واجب میں یا ہر طواف میں؟

(السائل: محمد عارف، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: نیت ہر طواف میں صحت طواف کی شرط ہے یا بلا نیت طواف کیا تو طواف نہیں ہوگا چاہے طواف فرض ہو یا واجب یا نفل، چنانچہ محمد و محمد ہاشم عتھوی حنفی متونی ۱۱۷ھ لکھتے ہیں:

”نیم نیت کردن برائے طواف اگر چه بر وجه اطلاق باشد و این نیت از شروط صحت طواف است خواه طواف حج باشد یا غیر آن (۲۰۳) یعنی، پانچواں فرض طواف کی نیت ہے چاہے (نیت) مطلق ہو اور طواف میں نیت طواف کے صحیح ہونے کی شرائط سے ہے، چاہے وہ طواف حج کا ہو یا غیر حج کا۔“

اور صدر اشریعہ محمد امجد علی متونی ۱۳۶ھ لکھتے ہیں:

اس میں (یعنی طواف زیارت میں) بلکہ ہر طواف میں نیت شرط ہے، اگر نیت نہ ہو طواف نہ ہوا، مثلاً دشمن یا درندے سے بھاگ کر پھیرے کئے طواف نہ ہوا، بخلاف قوف عرفہ کے کہ وہ بغیر نیت بھی ہو جاتا ہے مگر یہ

نیت شرط نہیں کہ یہ طواف زیارت ہے، بحوالہ ”جوہرۃ النبرہ“ (۲۴) یاد رہے کہ نیت دل کے ارادے کا نام ہے زبان سے نیت کرنا شرط نہیں بلکہ مستحسن ہے یعنی کعبہ کے گرد سات چکر طواف کرنے کے ارادے سے لگائے تو اس کا طواف درست ہو گیا اگرچہ طواف شروع کرتے وقت اس نے زبان سے نیت نہ کی تھی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۳ دسمبر ۲۰۰۶م (315-F)

حجر اسود کے مقابل تکبیر کے ساتھ ہاتھ اٹھانا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حجر اسود کے مقابل تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھانا کیسا؟ سنت یا مستحب اور ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں؟ اور ہاتھ اٹھا کر انہیں چھوڑ دیا جائے یا انہیں چوم لیا جائے؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اس وقت ہاتھ اٹھانا سنت ہے، چنانچہ امام ابو نعیم احمد بن محمد بن حنبلہ رحمہ اللہ نے بیان فرمایا کہ متونی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

”اسما فلنا بلفہ یرفع یدہ لقولہ علیہ الصلاۃ والسلام: لَا تَرْفَعِ الْأَیْمَنُ إِلَّا بِیْ سَبْعِ مَوَاطِنَ: فِیَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ، وَ فِی الْقُنُوبِ، وَ فِی الْوُتْرِ، وَ فِی الْعِیَالِیْنِ، وَ عِنْدَ اسْتِلَامِ الْحَجَرِ، وَ عَلَی الصُّفَا وَ التَّرَوُّةِ، وَ بَعْرَقَابٍ، وَ بِحَمَّعٍ (۲۰۵)“

یعنی، ہم کہتے ہیں کہ وہ ہاتھ اٹھائے گا اس لئے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: ہاتھ نہ اٹھائے جائیں مگر سات مقامات پر، ابتدا نماز میں، قنوت میں، عیدین میں، استلام کے وقت، صفا اور رمود پر، عرفات میں اور مزدلفہ میں۔

اور محمد و محمد ہاشم شخصوی حنفی متونی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

سنت است رفع یدین کند و وقت گفتن تکبیر بمقابلہ حجر اسود

یعنی، سنت ہے کہ حجر اسود کے مقابل تکبیر کہتے وقت رفع یدین کرے

اور ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں اس کے بارے میں دو قول ہیں ایک یہ کہ کندھوں

کے برابر تک اٹھائے جائیں اور دوسرا یہ کہ کانوں تک اٹھائے جائیں چنانچہ علامہ رحمت اللہ

بن عبد اللہ سندھی لکھتے ہیں:

يرفع يديه حذاء منكبيه أو أذنيه مستقبلاً بباطن كفيه للحجر (۲۰۶)

یعنی، اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے کندھوں کے برابر یا کانوں کے برابر

اپنی دونوں ہتھیلیوں کو حجر اسود کی جانب کرتے ہوئے اٹھائے۔

بعض نے رفع یدین کو مطلق ذکر کیا اس کی تصریح نہیں کی کہ کہاں تک اٹھائے جیسا کہ

علامہ ابو الحسن احمد بن محمد بن احمد البغدادی المعروف بالقدری متونی ۴۲۸ھ نے لکھا کہ

و کبر و رفع يديه (۲۰۷)

یعنی، تکبیر کہے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھائے۔

اور اکثر نے لکھا کہ ہاتھ اٹھائے جیسا کہ نماز میں اٹھاتا ہے، چنانچہ علامہ عبد اللہ بن محمد

موصلی حنفی متونی ۶۸۴ھ (۲۰۸) اور امام مظفر الدین احمد بن ثعلب بن الساعی متونی ۶۹۳ھ

(۲۰۹) لکھتے ہیں:

و رفع يديه كالصلاة

یعنی، نماز (میں ہاتھ اٹھانے) کی مثل ہاتھ اٹھائے۔

اور علامہ حسن بن منصور راوز جندی المعروف بقاضیخان متونی ۵۹۲ھ (۲۱۰) اور ان سے

۲۰۶۔ لباب المناسک، باب دخول مكة، فصل الشروع في الطواف

۲۰۷۔ مختصر القدوری، کتاب الحج

۲۰۸۔ المختل مع شرحه للمصنف، الجزء (۱)، کتاب الحج، فصل في دخول الحرم، ص ۱۸۹

۲۰۹۔ مجمع البحرين و ملتقى النبرين، کتاب الحج، فصل في صفه افعال الحج

۲۱۰۔ فتاویٰ قاضیخان علی ہاشم الہندیہ، المجلد (۱)، کتاب الحج، فصل في كيفية الحج، ص ۲۹۲

علامہ نظام الدین متونی ۱۱۶۱ھ (۲۱۱) نقل کرتے ہیں:

و يستقبله و يكبر رافعاً يديه كما يكبر للصلاة ثم يرسلهما

یعنی، حجر اسود کی طرف منہ کر کے ہاتھ اٹھاتے ہوئے تکبیر کہے جیسا کہ

نماز کے لئے تکبیر کہتا ہے، پھر ان کو چھوڑ دے۔

اور حنفی جب ہاتھ اٹھانے کے بارے میں کہا فی الصلاة (جیسا کہ نماز میں) کہے تو

اس سے ظاہر یہی ہے کہ اس کی مراد کانوں تک ہاتھ اٹھانا ہے جیسا کہ علامہ رحمت اللہ بن

عبد اللہ سندھی کی کتاب "لباب المناسک" میں عبارت کہ "و کندھوں یا کانوں تک ہاتھ

اٹھائے" کے تحت ملا علی القاری متونی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

أي كما في الصلاة، و هو الأصح (۲۱۲)

یعنی، جیسا کہ نماز میں اور یہی اصح ہے۔

اور بعض فقہاء کا قول ہے کہ کندھوں تک ہاتھ اٹھائے جیسا کہ علامہ کاسانی حنفی لکھتے

ہیں کہ و رفع يديه كما في الصلاة لكن حذاء منكبيه (۲۱۳) اور علامہ مراح الدین عمر بن

محمد اہم حنفی نے "بدائع" (۲۱۴) سے نقل کیا اور ان سے علامہ نظام الدین حنفی نے کہ

وفي "بدائع" و غيره، و الصحيح أنه يرفع يديه حذاء منكبيه

كذلك في "النهر الفائق" و اللفظ للهندية (۲۱۵)

یعنی، "بدائع الصنائع" وغیرہ میں ہے: صحیح یہ ہے کہ وہ کندھوں کے

برابر تک ہاتھ اٹھائے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

۲۱۱۔ الفتاویٰ الہندیہ، المجلد (۱)، کتاب الحج، الباب الخامس في صفه الحج، ص ۲۲۵

۲۱۲۔ المسلك النقط في المسلك المتوسط، باب دخول مكة، فصل في صفه الحج، ص ۱۳۰

۲۱۳۔ بدائع الصنائع: ۱۴۶/۲

۲۱۴۔ النهر الفائق: ۷۴/۲

۲۱۵۔ الفتاویٰ الہندیہ: ۲۲۵/۱

فقد اختلف التصحيح (۲۱۶)

یعنی، صحیح میں اختلاف ہے۔

اور خود لکھا ہے کہ

كالصلاة: أى حذاء أذنيه

یعنی، نماز کی مثل ہاتھ اٹھائے یعنی اپنے دونوں کانوں کے برابر تک۔

امام محمد بن اسحاق خوارزمی حنفی متونی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں:

و يستقبله بوجهه رافعاً يديه حذاء أذنيه كما فى الصلاة (۲۱۷)

یعنی، حجر اسود کی طرف اپنے دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھاتے ہوئے متوجہ

ہو جیسا کہ نماز میں۔

اور امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متونی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

ثم يأتى الحجر الأسود، و يقف بحباله، و يستقبل بوجهه رافعاً

يديه حذاء أذنيه كما فى الصلاة بالحديث المشهور (۲۱۸)

یعنی، پھر حجر اسود کے پاس آئے اور اس کے سامنے کھڑا ہو جائے اور اس

کا استقبال اپنے چہرے کے ساتھ کرے، اپنے دونوں ہاتھ اپنے کانوں

تک اٹھاتے ہوئے جیسا کہ نماز میں، حدیث مشہور کی دلائل سے۔

اور صدر اشریعہ محمد امجد علی متونی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

اب كعبه كى طرف منه كر كى ذى طرف ركن یمانی كى جانب سنگ اسود

كے قریب یوں كھڑا ہو ك تمام پتھر اپنے دہنے ہاتھ كور ہے پھر طواف كى

نیت كر اللھم انى اريد طواف بيتك المحرم قبيرة لى و تغلبه مئى

اس نیت كے بعد كعبه كو منہ كئے اپنى ذى جانب چلو جب سنگ اسود كے

۲۱۶۔ رد المحتار على الدر المختار: ۴۹۳/۲

۲۱۷۔ إنباء للترغيب و التشويق، القسم الأول، الفصل الحادى و الحسن، ص ۲۷۳

۲۱۸۔ السالك فى السالك، المجلد (۱)، فصل قبل فصل فى حقيقه الطواف، ص ۳۸۵

مقابل ہو (اور یہ بات ادنیٰ حرکت سے حاصل ہو جائے گی) کانوں

تک ہاتھ اس طرح اٹھاؤ کہ ہتھیلیاں حجر اسود کی طرف رہیں اور کہو

بِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى

رَسُولِ اللَّهِ ” اور نیت کے وقت ہاتھ نہ اٹھاؤ جیسے بعض مطوف (طواف

کرنے والے) کرتے ہیں کہ یہ بدعت ہے۔“ (۲۱۹)

لہذا کانوں تک ہاتھ اٹھائے اور اس کی تائید حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی

مروی حدیث سے بھی ہوتی ہے چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ إِذَا كَبَّرَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يَحَاطِي بَيْنَا أُذُنَيْهِ“

”بے شک رسول اللہ ﷺ جب تکبیر کہتے تو اپنے دونوں دستہائے

اقدس کانوں کے برابر تک بلند فرماتے۔“

اس حدیث کو امام مسلم نے اپنی ”صحیح“ میں (۲۲۱) اور امام نسائی نے اپنی ”سنن“

میں (۲۲۳) اور امام ابی ماجہ نے اپنی ”سنن“ میں (۲۲۲) نے روایت کیا ہے۔

مخدوم محمد ہاشم عظیمی حنفی متونی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

کیفیت رفع آن است کہ برادر و دوست راتا کوش خود چنانکہ در نماز

تکبیر کی کیفیت کی استقبالی کند باطن کفین را بسوی حجر، وبعد از فراغ از رفع

ارسال کند بر دو دست را (۲۲۳)

یعنی، کیفیت رفع یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے کانوں تک

اٹھائے جیسا کہ نماز میں، اس حیثیت سے کہ اپنی دونوں ہتھیلیوں کے

۲۱۹۔ بہار شریعت، حصہ (۶)، طواف کا طریقہ اور دعائیں، ص ۳۸

۲۲۰۔ صحیح مسلم، فی کتاب الصلاة، باب (۹) استحباب رفع البدین حلو المنکین مع تکبیر الإحرام

۲۲۱۔ سنن النسائی، فی کتاب الصلاة، باب رفع البدین بحال أذنین

۲۲۲۔ سنن ابن ماجہ، فی إقامة الصلاة و السنة فیہا، باب رفع البدین إذا رجع

۲۲۳۔ حیاة القلوب فی زیارہ المحبوب، باب میوم در بیان طواف، فصل میوم در بیان کیفیت ادلة

طواف، ص ۱۲۷

بالمن سے بسوئے حجر اسود استقبال کرے، اور (بکبیر سے) فراغت کے بعد اپنے دونوں ہاتھوں کو چھوڑ دے۔

کانوں تک ہاتھ اٹھانا مرد کے لئے کیونکہ وہ نماز کے لئے بھی کانوں تک ہاتھ اٹھاتا ہے اور عورت کندھوں تک ہاتھ اٹھائے گی اس لئے کہ وہ نماز کے لئے بھی یہیں تک ہاتھ اٹھاتی ہے۔

امام اہلسنت امام احمد رضا متوفی ۱۳۴۰ھ لکھتے ہیں: ہاتھوں سے اس کی طرف اشارہ کر کے انہیں بوسہ لے لو (۲۲۳)۔ اس عبارت اور اس کی مثل عبارات فقہاء سے بعض لوگوں کو اشتباہ ہو جاتا ہے کہ ہاتھ اٹھانا اور پھونکنا ایک ہی چیز ہے۔

لیکن اگر علماء و فقہاء کی اس باب میں عبارات پر غور کیا جائے تو واضح ہو جاتا ہے کہ دونوں الگ الگ ہیں جیسا کہ علامہ سید سلمان اشرف لکھتے ہیں:

اور مسجد احرام میں حاضر ہو کر سب سے پہلے حجر اسود کی طرف رخ کر کے بکبیر و تہلیل کہنا ہے، جب سنگ مقدس کے پاس پہنچے تو زور و بکعبہ حجر اسود کے قریب اس کی ذی جانب یوں کھڑا ہو کہ تمام پتھر اپنے سیدھے ہاتھ کو رہے پھر طواف کی نیت کرے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ طَوَافَ بَيْتِکَ الْمَحَرَّمِ قَبْرِہٖ لَیَّ وَ نَفْلَہٖ بِنَحْنِ اس نیت کے بعد کعبہ کو اپنے دائرے سے چلے جب سنگ کے مقابل ہو تو اپنی حرکت سے حاصل ہوتا ہے کانوں تک دونوں ہاتھ اس طرح اٹھائے جیسے بکبیر تحریرہ کے وقت نماز میں ہاتھوں کو بلند کرتے ہیں لیکن بتیلیاں حجر اسود کی طرف ہوں اور کہے: بِسْمِ اللّٰهِ وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَ اللّٰهُ اَکْبَرُ وَ الصَّلَاةُ وَ السَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ اب میسر ہو سکے تو حجر مطہر پر دونوں بتیلیاں رکھ کر ان کے بیچ منہ رکھ کر یوں بوسہ دے کہ آواز پیدا نہ ہو تین بار ایسا ہی کرے یہ بھی میسر نہ آئے تو ہاتھوں سے اس کی طرف

اشارہ کر کے ہاتھوں کو بوسہ دے لے، اصطلاح شرع میں اسے تقبیل و استلام کہتے ہیں ملخصاً۔ (۲۲۵)

اور صدر اشرفیہ محمد امجد علی اعظمی نے طریقہ طواف میں پانچ امور کا ذکر کیا ہے ان میں سے پانچواں یہ ہے کہ میسر ہو سکے تو حجر اسود پر دونوں بتیلیاں اور ان کے بیچ میں منہ رکھ کر یوں بوسہ دے کہ آواز پیدا نہ ہو تین بار ایسا ہی کرے، یہ نصیب ہو تو کمال سعادت ہے یقیناً تمہارے محبوب و مولیٰ محمد رسول اللہ ﷺ نے بوسہ دیا اور زور و مقدس پر اس پر رکھا ہے، خوش نصیبی کہ تمہارا منہ وہاں تک پہنچے اور جہوم کے سبب نہ ہو سکے تو وہاں اوروں کو ایذا نہ دے نہ آپ دبوچو بلکہ اس کے عوض ہاتھ سے چھو کر اسے چوم لو اور ہاتھ نہ پہنچے تو لکڑی سے چھو کر چوم لو، اور یہ بھی نہ ہو سکے تو ہاتھوں سے اس کی طرف اشارہ کر کے ہاتھوں کو بوسہ دے لو اور حجر اسود کو بوسہ دینے یا ہاتھ یا لکڑی سے چھو کر چوم لینے کا اشارہ کر کے ہاتھوں کو بوسہ دینے کو استلام کہتے ہیں۔ (۲۲۶)

مندرجہ بالا عبارت کی روشنی میں یہ بات ثابت ہوئی کہ وہاں جو امور انجام دینے ہیں ان میں سے ایک نیت، دہم بکبیر و تہلیل کے ساتھ کانوں تک ہاتھ اٹھانا، تیسرا حجر اسود کو بوسہ دینا اور جہوم ہاتھ سے اشارہ کر کے اسے بوسہ دینا ہے وہ ایک مستقل امر نہیں ہے بلکہ بوسہ دینے کے قائم مقام ہے تو کیفیت یہ ہوگی کہ جب نیت کر لے گا تو بکبیر و تہلیل کے ساتھ کانوں تک ہاتھ اٹھائے گا پھر حجر اسود کو بوسہ دینے کا موقع میسر آئے تو دے، بوسہ میسر نہ آئے تو ہاتھ سے چھو کر اسے چوم لے (بشرطیکہ حالت احرام میں نہ ہو کیونکہ حجر اسود پر کثیر مقدار میں خوشبو لگی ہوتی ہے اور خوشبو ممنوعات احرام سے ہے)، یہ بھی نہ ہو سکے تو لکڑی سے چھو کر چوم لے اور یہ بھی نہ ہو تو ہاتھ سے اشارہ کر کے اسے چومے۔ آپ نے دیکھا کہ جس ہاتھ اٹھانے کی بات کتب فقہ کے حوالے سے گزری وہ اور ہے اور جس میں اشارہ کر کے ہاتھوں کو چومنے کا ذکر ہے وہ اور ہے وہاں ہاتھ کانوں تک لے جا کر انہیں چھوڑ دینے کی تصریح تھی، یہاں چوم لینے کا ذکر ہے۔

تو جہوم کے وقت بحالت احرام پہلے نیت کرے گا پھر حجر اسود کے مقابل ہو کر بکبیر و تہلیل

کہتے ہوئے کانوں تک ہاتھ اٹھائے گا اور پھر حجرِ اسود کی طرف اشارہ کر کے انہیں پُوم لے گا کہ جسے اسلام الحجر کہتے ہیں۔ اب یہ بات کہ کانوں تک ہاتھ اٹھانے کے بعد انہیں چھوڑ دے پھر اشارے کے لئے ہاتھ اٹھائے یا کانوں تک ہاتھ اٹھانے کے نوراً بعد اُن سے حجرِ اسود کی طرف اشارہ کر کے انہیں چومے اس کی تفصیل یہ ہے کہ چونکہ فقہاء کرام نے تکبیر کے باب میں لکھا ہے کہ کانوں تک ہاتھ اٹھائے اور چھوڑ دے تو نتیجہ یہ نکلا کہ صورت مذکورہ میں بھی تکبیر کے لئے ہاتھ اٹھاتے ہوئے ہاتھ چھوڑ کر اشارہ کے لئے انہیں دوبارہ اٹھائے۔

اب رہی یہ بات کہ حجرِ اسود کو اس پر منہ رکھ کر چومے یا ہاتھ سے چھو کر ہاتھ کو چومنے یا لکڑی سے چھو کر چومنے کی استطاعت نہ ہو تو حجرِ اسود کی جانب صرف اشارہ کر کے ہاتھوں کو چومنے کے لئے انہیں کہاں تک اٹھائے تو اس باب میں فقہاء کا قول ہے:

و يشير بكتفه نحو الحجر ثم يقبل كتفه (۲۲۷)

یعنی، اپنے دونوں ہاتھوں سے حجرِ اسود کی جانب اشارہ کرے..... پھر اُن کو چوم لے۔

اور امام ابو منصور محمد بن کرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

يشير بكتفه نحو الحجر كأنه واضع على الحجر مع التكبير والتلهيل، ثم يقبل كتفه (۲۲۸)

یعنی، اپنے دونوں ہاتھوں سے حجرِ اسود کی جانب تکبیر و تہلیل کہتے ہوئے اشارہ کرے کو یا وہ حجرِ اسود پر ہاتھ رکھے ہوئے ہے پھر اُن کو چوم لے۔

اور اس باب میں صریح عبارت علامہ سراج الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۱۰۰۵ھ نے نقل فرمائی ہے چنانچہ لکھتے ہیں:

و في "الحانية" ذكر مسح الوجه باليد مكان التقبيل لكن بعد أن يرفع يديه كما في الصلاة، كما في "المحبتى"، و "مناسك"

۲۲۷۔ فتاویٰ قاضی خان علی ہامی الفتاویٰ الہندیہ: ۲۹۲/۱

۲۲۸۔ المسالك في المناسك: ۲۸۶/۱

الکرمانی، "زاد فی التحفة" و یرسلها ثم یستلم (۲۲۹) یعنی، "فتاویٰ حنائیہ" میں بوسہ دینے کی جگہ (اشارے کے بعد) ہاتھوں کو چومے پر ملنے کا ذکر کیا لیکن یہ رفع یدین کے بعد جیسا کہ نماز میں، اسی طرح "محبتی" اور "مناسک کرمانی" (المسالك في المناسك) میں ہے اور "تحفة الفقہاء" میں زیادہ کیا (رفع یدین کے بعد) دونوں ہاتھوں کو چھوڑ دے پھر اسلام کرے۔

ان عبارات میں اسلام کے واسطے صرف اشارہ کے لئے ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے اس کی کوئی حد مقرر نہیں کہ کہاں تک اٹھائے۔ ظاہر یہی ہے کہ اشارہ کے لئے سینے کے برابر سے لے کر کندھوں تک یا کندھوں سے تھوڑا اوپر تک ہاتھ اٹھائے گا کہ اگر کوئی شخص حجرِ اسود کے پاس کھڑا ہو تو اسے حجرِ اسود کو چھونے کے لئے کہاں تک ہاتھ اٹھانے پڑیں گے اس کی حد مقرر نہیں کی جاسکتی کیونکہ جو دراز قد ہوگا اور جو درمیانہ قد ہوگا اور جو پست قد ہوگا سب کے ہاتھ اٹھانے کی حد الگ الگ ہوگی، جب یہاں مقصود اشارہ ہے جو بالفعل چومنے کے قائم مقام ہے تو ہر شخص اپنے قد کے حساب سے ہاتھ اٹھائے گا۔ بہر حال اشارہ میں ہاتھ کی ہتھیلیاں حجرِ اسود کی جانب رکھنے کا کیونکہ یہ اشارہ اس بات کا ہے کہ وہ اپنے ہاتھ حجرِ اسود پر رکھ کر ہاتھ پھر ان کو چوم رہا ہے۔

اور اسلام ہر چکر میں مسنون ہے چنانچہ علامہ علاؤ الدین حصکلی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

كلما مرّ بالحجر فعل ما ذكر من الاستلام

یعنی، جب جب حجرِ اسود سے گزرے اسلام کرے۔

اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قوله: من الاستلام: فهو سنة بين كل شوطين كما في "غاية البيان"

یعنی، اسلام طواف کے ہر دو چکروں کے مابین مسنون ہے جیسا کہ

۲۲۹۔ النهر الفائق: ۷۴/۲

”غایۃ البیان“ میں ہے۔

اسی طرح حکم ہے کہ طواف کو استلام حجر کے ساتھ ختم کرے یعنی طواف پورا کر کے استلام حجر کرے، چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں (طواف کے) شروع اور آخر میں استلام درمیان کے استلام سے زیادہ مؤکد ہے (۲۳۰)

اور ہر بار رفع یدین کے بارے میں لکھتے ہیں:

و اعتقادی أن عدم الرفع هو الصواب و لم أر عنه عليه الصلاة

و السلام خلافاً (۲۳۱)

یعنی، میرا اعتقاد یہ ہے کہ (ہر بار میں) ہاتھ نہ اٹھانا ہی حق ہے اور میں نے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اس کا خلاف نہیں دیکھا۔

اور فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ طواف وسعی کے مابین بھی استلام کرے، جیسا کہ علامہ شمس الدین ترمذی نے ”نویز الأبصار“ میں لکھا ہے اور علامہ شامی نے ”اللباب“ سے نقل کرتے ہیں کہ

و كلما يسن بين الطواف و السعي

یعنی، اسی طرح طواف اور وسعی کے مابین مسنون ہے۔

یہ دراصل نواں استلام ہے جو طواف کے ابتداء سے اختتام تک آنحضرت ﷺ کے علاوہ ہے، اور یہ مستحب ہے جیسا کہ صدر الشریعہ محمد امجد علی فرماتے تھے:

صفا و مروہ میں وسعی کے لئے (واج طواف، ملتزم سے چمٹنے اور زمزم پیچنے کے بعد) پھر حجر اسود کے پاس آؤ اسی طرح تکبیر وغیرہ کہہ کر چومو۔ (۲۳۲)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، انوفمبر ۲۰۰۶ م (224-F)

۲۳۰۔ رد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، مطلب فی طواف القدوم، ص ۴۹۸

۲۳۱۔ رد المحتار: ۲/۴۹۸

۲۳۲۔ بہار شریعت، حصہ ششم، صفا و مروہ کی سعی، ص ۵۳

استلام حجر کی کیفیت

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ استلام الحجر کسے کہتے ہیں اور اس کی کیا کیفیت ہے؟

(السائل: محمد عرفان المانی، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: استلام کسے کہتے ہیں؟ استلام الحجر، حجر اسود کو بوسہ دینے یا چھونے کو کہتے ہیں، چنانچہ امام نجم الملک و لفظین ابو حفص عمر بن محمد نسبی متوفی ۵۳۷ھ لکھتے ہیں:

و استلام الحجر الأسود: لَمَسُهُ بِقَبْمٍ أَوْ يَدٍ (۲۳۳)

یعنی، اور استلام حجر اسود: اُسے منہ یا ہاتھ سے چھونا ہے۔

اور ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

ثم يستلم الحجر أي يلمسه إما بالقلب أو باليد. على ما في

المكاشفة ص ۲۲۴

یعنی، استلام الحجر یعنی اُسے چھونے یا بوسہ کے ساتھ یا ہاتھ کے ساتھ اس بنا پر جو ”قاموس“ میں ہے۔

اور صدر اشرفیہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

حجر اسود کو بوسہ دینے یا ہاتھ یا لکڑی سے چھو کر چوم لینے کا اشارہ کر کے

ہاتھوں کو بوسہ دینے کو استلام کہتے ہیں۔ (۲۳۵)

استلام کی کیفیت: استلام کی کیفیت کے بارے میں امام ابو منصور محمد بن مكرم کرمانی

حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

۲۳۳۔ طلبہ الطلبة فی اصلاحات الفقہ، کتاب المناسک، ص ۱۱۱

۲۳۴۔ المناسک المنقسط فی المناسک المتوسط، ص ۱۴۴

۲۳۵۔ بہار شریعت، حصہ ششم، حج کا بیان، طواف کا طریقہ و ردائیں، ص ۳۸

و تفسیر الاستلام أن يضع كَفْيَهُ عَلَى الْحَجَرِ وَ يَقْبَلُهُ إِنْ أَمَكَنَ
مِنْ غَيْرِ إِيْذَاءٍ أَحَدٍ فَإِنْ لَمْ يَمَكُنْهُ السَّحُودُ يَفْتَصِرُ عَلَى التَّقْبِيلِ،
فَإِنْ يَمَكُنْهُ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ إِيْذَاءٍ يَسْتَلِمُهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَمَكُنْهُ ذَلِكَ
مِنْ غَيْرِ إِيْذَاءٍ يَشِيرُ بِكَفْيِهِ نَحْوَ الْحَجَرِ، كَأَنَّهُ وَاضِعٌ عَلَى الْحَجَرِ
مَعَ التَّكْبِيرِ وَ التَّهْلِيلِ، ثُمَّ يَقْبَلُ كَفْيَهُ (۲۳۶)

یعنی، استلام کی تفسیر یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو کسی کو ایذا دینے بغیر اپنی
دونوں ہتھیلیاں حجرِ اسود پر رکھے اور انہیں بوسہ دے، پس اگر ممکن نہ ہو
تو صرف بوسہ پر اکتفاء کرے پھر اگر یہ بھی بغیر ایذا دینے ممکن نہ ہو تو
اپنے ہاتھ سے استلام کرے، پھر اگر بغیر ایذا کے یہ بھی ممکن نہ ہو تو اپنے
دونوں ہاتھوں سے حجرِ اسود کی طرف تکبیر و تہلیل کہتے ہوئے اشارہ کرے
گویا کہ وہ حجرِ اسود پر ہاتھ رکھے ہوئے ہے پھر ان کو بوسہ دے۔

اور علامہ حسن بن منصور اوزجندی حنفی متوفی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

و يَسْتَلِمُ الْحَجَرَ وَ تَفْسِيرُ ذَلِكَ أَنْ يَضَعَ كَفْيَهُ عَلَى الْحَجَرِ وَ يَقْبَلُ
الْحَجَرَ إِنْ اسْتَطَاعَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُوْذِيَ أَحَدًا لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
فَعَلَ ذَلِكَ، وَ الْحِكْمَةُ فِي تَقْبِيلِ الْحَجَرِ مَا رَوَى عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: "وَيَسْتَلِمُ مَنْ اسْتَلَمَهُ" لَمَّا أَحَدَ اللَّهُ الْعِلَاقَ
عَلَى بْنِ آدَمَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ كَتَبَ بِذَلِكَ كِتَابًا فَجَعَلَهُ فِي حَرْفِ
الْحَجَرِ، فَحَتَّى يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ اسْتِلَامَ الْحَجَرِ مِنْ
غَيْرِ أَنْ يُوْذِيَ أَحَدًا لَا يَسْتَلِمُهُ، لَكِنْ يَسْتَقْبِلُ الْحَجَرَ وَ يَكْبِرُ وَ
يَشِيرُ بِكَفْيِهِ نَحْوَ الْحَجَرِ وَ يَكْبُرُ وَ يَهْلُلُ وَ يَحْمَدُ اللَّهَ تَعَالَى وَ
يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ يَقْبَلُ كَفْيَهُ (۲۳۷)

۲۳۷۔ المسالك في المناسك، المجلد (۱)، ص ۳۸۵-۳۸۶

۲۳۸۔ فتاویٰ قاضی خان علی ہاشمی القاری الہندیہ، المجلد (۱)، کتاب الحج، فصل فی کیفیتہ اداء

الحج، ص ۲۹۲

یعنی، استلام حجر تو اس کی تفسیر یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھ حجرِ اسود پر رکھے اور
کسی کو ایذا پہنچائے بغیر حجرِ اسود کو بوسہ دے، اگر استطاعت رکھتا ہو کیونکہ
رسول اللہ ﷺ نے ایسا کیا اور حجرِ اسود کو بوسہ دینے کی حکمت وہ ہے جو
حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا: "جب اللہ تعالیٰ نے اولادِ
آدم سے پختہ عہد لیا تو اُسے لکھا اور حجرِ اسود کے درمیان رکھ دیا تو حجرِ اسود
قیامت میں آئے گا ہر اس شخص کی کو ایسی دے گا جس نے اس کا استلام کیا
ہوگا۔" اور اگر کسی کو ایذا پہنچائے بغیر استلام حجر کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو
استلام نہ کرے لیکن حجرِ اسود کی طرف منہ کرے اور اپنی ہتھیلیوں سے حجرِ
اسود کی طرف اشارہ کرے اور تکبیر و تہلیل کرے، اللہ تعالیٰ کی حمد بیان
کرے، نبی ﷺ پر درود پڑھے پھر اپنی ہتھیلیوں کو پھوم لے۔

اور علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و يَضَعُ الْإِسْتِلَامَ يَضَعُ كَفْيَهُ عَلَى الْحَجَرِ وَ يَضَعُ فَمَهُ بَيْنَ كَفْيَيْهِ
و يَقْبَلُ بَعْدَ مَوْبِئِهِ إِنْ تَبَسَّرَ إِلَّا يَمْسَحُهُ بِالْكَفِّ وَ يَقْبَلُهُ وَ يَسْتَحِبُّ
أَنْ يَسْتَحِبَّ عَلَيْهِ (أَيْ يَضَعُ وَ حَبِيْهَ أَوْ حَبِيْهَ عَلَى هَيْئَةِ السَّحُودِ) وَ
يَكْرَهُ مَعَ التَّقْبِيلِ ثَلَاثًا، وَ إِنْ لَمْ يَتَبَسَّرْ ذَلِكَ لِمَسِّ الْحَجَرِ شَيْئًا (أَيْ
مِنْ عَصَا وَ نَحْوِهَا) وَ قَبْلَ ذَلِكَ الشَّيْءِ إِنْ أَمَكَهَ وَ إِلَّا يَفْضَحُ بِحَبَالِهِ
مُسْتَقْبِلًا لَهُ رَافِعًا يَدَيْهِ مُشِيرًا بِهِمَا إِلَيْهِ كَأَنَّهُ وَاضِعٌ يَدَيْهِ عَلَيْهِ وَ قَبْلَ
كَفْيِهِ بَعْدَ الْإِشَارَةِ، صَرَّحَ بِهِ الْحَلَمَادِيُّ (۲۳۸)

یعنی، استلام کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ اگر میسر ہو تو حجرِ اسود پر دونوں
ہتھیلیاں رکھے اور ان کے مابین اپنا منہ رکھے اور حجرِ اسود کو بغیر آواز کے
بوسہ دے ورنہ حجرِ اسود کو ہاتھ سے چھو کر چوم لے اور مستحب ہے اس پر
بجھکے (یعنی اپنا چہرہ یا پیشانی اس پر سجے کی حالت میں رکھے) اور اسے تین

۲۳۸۔ أبواب المناسك مع شرحه لسأعلى القاري، فصل في صفه الشروع في الطواف، ص ۱۴۴-۱۴۵

بار کرے اور اگر یہ میسر نہ ہو اور ممکن ہو تو چھڑی وغیرہ سے حجرِ اسود کو چھو کر اُسے پُوم لے ورنہ حجرِ اسود کی جانب منہ کر کے کھڑا ہو اور اپنے دونوں ہاتھوں کو حجرِ اسود کی جانب اشارہ کرتے ہوئے بلند کرے گویا کہ اپنے ہاتھ حجرِ اسود پر رکھ رہا ہے اور اشارے کے بعد اُن کو پُوم لے (شمارِ قد وری ابو بکر بن علی) الحمد للہ نے (سراج الوہاج میں) اس کی تصریح کی ہے۔

اور علامہ نظام الدین حنفی متونی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

صفة الإسلام أن يضع كفبه على الحجر و يقبله ذلك إن أمكنه من غير أن يؤذى أحداً كما في "المحيط"
یعنی، اسلام کی کیفیت یہ ہے کہ اپنی دونوں ہتھیلیاں حجرِ اسود پر رکھے اور ہوسہ دے، اگر کسی کو ایذا دینے بغیر ممکن ہو، اسی طرح "محیط"
میں ہے۔

وَالْأَمْسَ الْحَرَّ بِنَاهُ وَقِيلَ يَاهُ وَإِنْ لَمْ يَسْتَطِيعْ ذَلِكَ أَمْسَ
الْحَرَّ شَيْئًا فِي يَاهُ مِنْ عَرَجُونَ وَغَيْرِهِ ثُمَّ قِيلَ ذَلِكَ الشَّيْءُ كَمَا
فِي "الْكَافِي" (٢٣٩)

یعنی، ورنہ حجرِ اسود کو ہاتھ سے چھو کر اُسے بوسہ دے اور اگر اس کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو اپنے ہاتھ میں موجود لکڑی وغیرہ سے اُسے چھوئے، پھر اس کو بوسہ دے۔ اسی طرح "کافی نمفی" میں ہے:

فإن لم يستطع شيئاً من ذلك يستقبله ويرفع يديه مستقبلاً
بباطنهما إياه و يكبر و يحمد و يصلى على النبي ﷺ كما في
"فتح القدير" (٢٤٠)

٢٣٩- الكافي في شرح الوافي للنسفي: ١/١٤٥ مصور مخطوط

٢٤٠- الفتاوى الهندية، النحل (٤)، كتاب الحج، الباب الخامس في صفه الحج، ص ٢٢٥

یعنی، پھر ان میں سے کسی کی بھی استطاعت نہ رکھتا ہو تو جر اسود کی طرف رخ کرے اور دونوں ہاتھ اس طرح اٹھائے کہ ان کی ہتھیلیاں جر اسود کی جانب ہو جائیں بکسیر، تھلیل اور تمہید کہے اور نبی ﷺ پر درود پڑھے۔ اس طرح ”فتح القادیر“ میں ہے۔

اور اشارے سے اسلام کرنے میں ہاتھ کہاں تک اٹھائے اس کی تصریح نظر سے نہیں گزری البتہ اپنے دونوں ہاتھوں سے حجرِ اسود کی جانب اس طرح اشارہ کرنے کا حکم ہے گویا اس پر ہاتھ رکھے ہوئے ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ یہاں ہاتھ اٹھانے سے مقصود اشارہ کرنا ہے تو ہاتھ حجرِ اسود کے برابر سینے یا کندھوں تک اٹھیں گے اور وہ بکیر جس کے ساتھ رفع یدین کا حکم ہے اور وہ اسلام الحجر سے قبل ہے اس میں کانوں تک ہاتھ اٹھانے کا حکم اور اسلام الحجر حجرِ اسود کو بوسہ دینے کا نام ہے جو کہ نیتِ طواف اور بکیر مع رفع یدین کے بعد ہے اور اس کے بعد پیچھے میں اور طواف کے اختتام پر مسنون ہے، پھر بوسہ نہ دے سکنے اور اس کے بعد ذکر کی گئی کیفیتوں پر قدرت نہ پانے کی صورت میں ہاتھوں سے اشارہ کر کے انہیں پُومنے کا حکم ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم السبت، ٢٦-نوال المكرم ١٤٢٧هـ، ١٩ نوفمبر ٢٠٠٦ م (252-F)

نمازِ طواف ترک کرنے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج اور عمرہ مکمل نماز طواف واجب ہے تو اس کے ترک کرنے پر کیا لازم آتا ہے اور اگر کچھ بھی لازم نہیں آتا تو اس کی وجہ کیا ہے؟

(السائل: محمد انیل قادری، ایپک حج گروپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: نماز طواف اگرچہ واجب ہے مگر اس کے ترک پر دم لازم نہیں ہوتا، کیونکہ یہ حج یا عمرہ کے واجبات سے نہیں ہے بلکہ طواف کے واجبات سے ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ یہ نماز اس طواف کرنے والے پر بھی واجب ہے جو حج

یا عمرہ کے طواف کے علاوہ اور کوئی طواف کرے، اس کے علاوہ فقہاء کرام نے اور وجوہ بھی بیان کی ہیں چنانچہ محمد بن محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

اما عدم وجوب دم و ترک دو رکعت طواف پس بواسطہ آن کہ دو رکعت واجب طواف اند نہ واجب حج و عمرہ، لہذا واجب باشد ادائے آنہا کسی کہ طواف کند بکعبہ بغیر احرام حج و عمرہ یا بواسطہ آنکہ وجوب آن دو رکعت مختلف فیہ ست یا بجهت آنکہ جمع عمر وقت آنہا ست پس حصو رگرو ترک آنہا تا مدت حیات (۲۴۱)

یعنی، دو رکعت (نماز) طواف ترک کرنے پر دم لازم نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ دو رکعت پڑھنا طواف کے واجبات سے ہے نہ کہ حج و عمرہ کے واجبات سے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کا پڑھنا اس شخص پر واجب ہے جو حج اور عمرہ کے علاوہ کوئی اور طواف کرے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ان رکعات کا وجوب مختلف فیہ۔ یا اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کی اوائلی کا وقت تمام عمر ہے اس لئے جب تک زندگی ہے ان کا ترک حصو رند ہوگا۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ "عالمگیری" کے حوالے سے لکھتے ہیں:

اگر بھیڑ کی وجہ سے مقام ابراہیم میں نماز نہ پڑھ سکے تو مسجد شریف میں کسی اور جگہ پڑھے، اور مسجد الحرام کے علاوہ کہیں اور پڑھی جب بھی ہو جائے گی۔

نیز "الباب" کے حوالے سے لکھتے ہیں:

حرم مکہ کے اندر جہاں بھی ہو۔ (۲۴۲)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الجمعة، ۱۶ ذو الحجة ۱۴۲۷ھ، ۵ يناير ۲۰۰۷ م (348-F)

۲۴۱۔ حيلة القلوب فی زیارة المحبوب، مقدمة الرسالة، فصل سبوع، تعلیل در واجبات، اربعہ اولیٰ و واجبات عشرہ، ص ۴۶

۲۴۲۔ بہار شریعت، حصہ ششم، نماز طواف، ص ۸۳

وہ اوقات جن میں نماز طواف پڑھنا ممنوع ہے

استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ وہ کونسے اوقات جن میں طواف کرنے والا طواف تو کرے مگر نماز طواف نہ پڑھے؟

(السائل: سلیم گھانچي، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: نماز طواف واجب ہے چاہے طواف فرض ہو یا واجب، سنت ہو یا نفل۔ اور نماز طواف نہ پڑھنے کا مطلب ہے کہ مندرجہ ذیل مذکور مخصوص اوقات میں نہ پڑھے، جب وہ وقت ختم ہو جائے تو جتنے طواف اس وقت میں کئے تھے ان کے نوافل ذمہ میں بدستور واجب رہیں گے، اور وہ اوقات جن میں طواف کرنے والا نماز طواف نہیں پڑھے گا مندرجہ ذیل ہیں:

- ۱۔ سورج نکلنے سے بعد زہرہ اوپنچا ہونے تک۔ (یعنی فجر کا وقت ختم ہونے کے بعد سے ۲۰ منٹ)
- ۲۔ عین دوپہر کے وقت جب سورج سر پر ہو۔ (یعنی ظہر کا وقت شروع ہونے سے پہلے ٹھوکی کبرلی)
- ۳۔ سورج زہرہ پر جانے کے بعد غروب ہونے تک۔ (یعنی مغرب کا وقت شروع ہونے سے پہلے آخری منٹ)

۴۔ صبح صادق کے بعد سورج نکلنے تک۔ (فجر کا وقت شروع ہونے سے اختتام تک)

۵۔ عصر کے فرض منہی وقت میں پڑھنے کے بعد سورج کے زہرہ پرانے تک۔ (یعنی عصر پڑھ لی اب مغرب کے وقت تک)

۶۔ سورج غروب ہونے کے بعد مغرب کی نماز سے پہلے۔ (یعنی مغرب کے ابتدائی وقت سے نماز مغرب پڑھ لینے تک)

۷۔ ہر خطبہ کے وقت عموماً اور خطبہ جمعہ کے وقت خصوصاً۔

۸۔ امام کے فرض میں ہونے کے وقت۔

نماز طواف کا پہلے تین اوقات میں پڑھنا بالاتفاق مکروہ تحریمی ہے، اور باقی پانچ وقتوں

میں سید احمد حموی کے قول (فی شرح الکفر) کے مطابق مکروہ تحریمی ہے اور ملا علی القاری کے "شرح المناسک" میں قول سے مستفاد یہ ہے کہ ان میں کراہت تفریقی ہے۔ اسی طرح "حیاء القلوب فی زیارة المحبوب" (باب سیوم فصل ہفتم ص ۱۵۴) میں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۷ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۶ نومبر ۲۰۰۷ م (350-F)

نماز عصر کے بعد نماز طواف کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جس نے نماز عصر پڑھنے کے بعد اگر نفل طواف کیا تو وہ نماز طواف کب پڑھے اگر نماز مغرب کے بعد پڑھے تو سنتوں کے بعد پڑھے یا پہلے پڑھے؟

(السائل: محمد صابر، صابر گارمنٹس، میٹھادر، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: نماز طواف میں اصل تو یہ ہے کہ طواف کے بعد نماز طواف کو مؤخر نہ کرے اور اگر مؤخر کرے گا تو کراہت لازم ہوگی، ہاں اگر طواف سے ایسے وقت میں فارغ ہوا کہ مکروہ وقت تھا تو اس وقت نماز طواف نہیں پڑھے گا بلکہ مکروہ وقت کے بعد پڑھے گا اور صورت مسئلہ میں چونکہ اس شخص نے عصر نماز پڑھنے کے بعد طواف کیا اور عصر نماز کے بعد غروب آفتاب تک نفل پڑھنا مکروہ ہے اس لئے وہ نماز طواف کو غروب آفتاب تک مؤخر کرے گا۔ اور غروب آفتاب کے بعد پہلے مغرب کے فرض پڑھے گا۔ فرض کے بعد نماز طواف پڑھے کہ واجب ہے نیز ان کا فہم کے ساتھ تعلق سنت مغرب سے قبل ہوا ہے، پھر سنتیں پڑھے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متونی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

سنت است مولاة بین فراغ از طواف و بین الركعتین پس تاخیر کردن آنہارا از طواف مکروہ باشد مگر آنکہ وقت کراہت نماز باشد، آنگاہ باید کہ تاخیر کند مثلاً اگر طواف کرد بعد صلاة العصر تاخیر کند رکعتین را تا مغرب پس اولاً فرض مغرب ادا کرد و دو رکعت بجا آورد بعد از ان سنت مغرب

اشتغال نماید زیر آنکہ دو رکعت طواف واجب اند و نیز سابق گزشتہ است تعلق آنہا بذمہ قبل از سنت پس تقدیم کردہ شود آنہا بر سنت (۲۴۳) یعنی طواف سے فراغت اور دو رکعت (نماز طواف) پس ان کے مابین موالات (یعنی پے در پے کرنا) سنت ہے، پس ان کی ادائیگی میں تاخیر کرنا مکروہ ہے مگر یہ کہ کراہت نماز کا وقت ہو، اس وقت چاہئے کہ (نماز طواف کی ادائیگی میں) تاخیر کر دے مثلاً اگر نماز عصر کے بعد طواف کرے تو دو رکعت نماز طواف کا ادائیگی میں مغرب تک تاخیر کرے پھر پہلے مغرب کے فرض ادا کرے پھر دو رکعت (نماز طواف) ادا کرے اس کے بعد سنت مغرب میں مشغول ہو، کیونکہ دو رکعت نماز طواف واجب ہے، اور نیز ان دو رکعت کا تعلق ذمہ میں سنت مغرب سے سابق ہوا ہے پس ان کو مقدم کیا جائے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۵ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۸ھ، ۲۲ نومبر ۲۰۰۷ م (380-F)

طواف کے نفل پڑھے بغیر دوسرا طواف شروع کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نماز طواف پڑھنا کیا ہے واجب یا سنت اور اگر واجب ہے تو کیا نفل طواف کے لئے بھی اور کوئی شخص طواف کرنے کے بعد نفل نہ پڑھے پھر طواف شروع کر دے اس طرح چند مکمل طواف کرنے کے بعد سب کی نماز ایک ساتھ پڑھے تو کیا ایسا کرنا درست ہے اور اگر تین چار طواف کر کے صرف دو رکعت ہی پڑھے تو صحیح ہے یا نہیں؟

(السائل: خرم عبدالقادر)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ہر طواف کے بعد دو رکعت نماز

طواف پڑھنا واجب ہے چنانچہ علامہ علاؤ الدین حصکلی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

يحب بالحج على الصحيح بعد كل أسبوع (۲۴۴)

یعنی، صحیح قول کے مطابق ہر سات چکر (یعنی کامل طواف) کے بعد (دو

رکعت نماز طواف) واجب ہے۔

ہر طواف کے بعد دو رکعت پڑھنا واجب ہے چاہے نفل ہو یا واجب چنانچہ علامہ سید محمد

امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

و أطلق الأسبوع لتشمل طواف القرض و الواجب و السنة و

النفل خلافاً لمن فسد وجوب الصلاة بالواجب، قال في

"الفتح": هو ليس بشئ لإطلاق الأدلة (۲۴۵)

یعنی، مصنف نے سات چکر کا مطلق ذکر کیا، لہذا یہ طواف فرض،

واجب، سنت اور نفل (سب) کو شامل ہو گیا برخلاف اس کے جس نے

نماز طواف کو طواف واجب کے ساتھ مقید کیا (اس کے بارے میں)

امام ابن الہمام نے "فتح القادر" میں فرمایا کہ اس قول کا کچھ اعتبار

نہیں کیونکہ (نماز طواف کے لزوم کی) اولہ مطلق ہیں۔

بشرطیکہ مکروہ وقت نہ ہو ورنہ مکروہ وقت نکلنے کے بعد پڑھے، چنانچہ علامہ نظام الدین

حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

و يصلى لكل أسبوع ركعتين في الوقت الذي يباح فيه

التطوع كما في "شرح للطحاوی" (۲۴۶)

یعنی، ہر سات چکروں (یعنی ایک مکمل طواف) کے لئے اس وقت دو

رکعت پڑھے گا جس میں نفل پڑھنا مباح ہے۔ اسی طرح "شرح

۲۴۴۔ الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، ص ۴۹۹

۲۴۵۔ رد المحتار علی الدر المختار: ۵۸۵/۲، مطلب فی طواف القلوم

۲۴۶۔ الفتاویٰ الہندیہ: ۲۲۴/۱

الطحاوی" میں ہے۔

اور چند طواف کو اکٹھا کر کے سب کی نماز ایک ساتھ پڑھنا مکروہ ہے چنانچہ علامہ نظام

الدین حنفی لکھتے ہیں:

و يكره له الجمع بين الأسبوعين بغير صلاة بينهما في قول

أبي حنيفة و محمد، رحمهما الله تعالى (۲۴۷)

یعنی، طواف کرنے والے کے لئے دو طواف کو ان کے درمیان نماز

طواف پڑھے بغیر جمع کرنا امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک

مکروہ ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

و في "المسراج" يكره عناهما الجمع بين أسبوعين، أو أكثر

بلا صلاة بينهما (۲۴۸)

یعنی، امام المسراج الوہاج "میں ہے، امام اعظم اور امام محمد رحمہما الرحمہ

کے نزدیک دو یا زیادہ طواف کو درمیان میں نماز طواف پڑھے بغیر جمع

کرنا مکروہ ہے۔

اسی طرح "فتاویٰ یورپ" (کتاب الحج، ص ۳۲۹) میں بھی ہے۔

اور یہ کراہت اس وقت ہے جب مکروہ وقت نہ ہو اور اگر ایسا وقت ہے جس میں نفل

نماز پڑھنا مکروہ ہے تو چند طواف کی نماز کو جمع کرنا مکروہ نہیں ہے، چنانچہ علامہ سید محمد امین

عابدین شامی نقل کرتے ہیں:

و الخلاف في غير وقت الكراهة، أما فيه فلا يكره إجماعاً و

يؤخر الصلاة إلى وقت مباح ۱ھ (۲۴۹)

۲۴۷۔ الفتاویٰ الہندیہ، المجلد (۱)، کتاب الحج، الباب الخامس فی کیفیۃ أداء الحج، ص ۲۳۴

۲۴۸۔ رد المحتار علی الدر المختار: ۴۹۹/۲

۲۴۹۔ رد المحتار علی الدر المختار: ۵۸۵/۲

یعنی، اور یہ اختلاف غیر وقت کراہت میں ہے لیکن کراہت کے وقت میں (طواف کی نماز کو جمع کرنا) بالاجماع مکروہ نہیں اور اس صورت میں نماز طواف کو وقت مباح تک مؤخر کرے گا۔

اور اس وقت اس کو ہر طواف کے لئے دو رکعت نماز طواف پڑھنا لازم ہوگی چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

و عليه لكل أسبوع ركعتان (۲۰۰)

یعنی اس پر سات چکر کے لئے دو رکعات پڑھنا لازم ہے۔

اور صدر اشریعہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

اگر بھول کر ایک طواف کے بعد بغیر نماز پڑھے دوسرا طواف شروع کر دیا ہے تو اگر ابھی ایک پھیر پورا نہ کیا ہو تو چھوڑ کر نماز پڑھے، اور کر لیا ہے تو اس طواف کو پورا کر کے (دو طواف کی دو رکعات) نماز پڑھے (اور اس طرح کرنا مکروہ ہے)۔ (۲۵۱)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الثلاثاء، ۱۳ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۵ دسمبر ۲۰۰۶ م (268-F)

نماز طواف پڑھے بغیر دوسرا طواف شروع کر دیا یا آگے بڑھ کر

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہر طواف

کے بعد دو رکعت نماز طواف واجب ہے اور مکروہ وقت نہ ہو تو نماز طواف کے بغیر دوسرا طواف کرنا درست نہیں کہ مکروہ ہے اب اگر کسی شخص نے ایک طواف کیا اور نماز طواف بھول گیا دوسرا طواف شروع کر دیا، طواف شروع کیا ہی تھا کہ اسے یاد آ گیا تو کیا کرے اور اگر ایک چکر یا دو چکر پورے کرنے کے بعد یاد آیا تو کیا کرے؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی، مکہ مکرمہ)

۲۵۰۔ رد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، مطلب: فی طواف القدوم، ص ۸۵

۲۵۱۔ بیاض شریعت، حصہ ششم، طواف کے مکروہات، ص ۶۳

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اس مسئلہ کے بارے میں مخدوم محمد ہاشم غنصوی خفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اگر طواف کر دینا موش نمود و رکعت طواف را پس یاد دنیا و آں بہار اگر بعد از انکاء شروع کر دینا طواف نے دیگر، اگر یاد آوردہ او قبل از تمام یک شوط قطع کند اور اتنا حاصل گرد و موالات بین الطواف و الركعتیں کہ آن سنت است، و اگر یاد آورد بعد تمام یک شوط یا زیادہ از ان قطع کند آن طواف را کہ شروع نمودہ است در وی بلکہ اتمام کند رود و ازیر انکہ اتمام شوط بمنزلہ اداء رکعت است، و بعد فراغ طواف بگذارد و برائے ہر اسبوع دو رکعت مستقلہ (۲۰۲)

یعنی، اگر کسی نے طواف کیا اور دو رکعات نماز طواف پڑھنا بھول گیا اور جب دوسرا طواف شروع کر دیا تب یاد آئیں تو اگر پہلا چکر پورا کرنے سے پہلے یاد آ جائے تو وہ چکر وہیں چھوڑ دے تاکہ تسلسل جو طواف اور دو رکعت (نماز طواف) میں سنت ہے وہ حاصل ہو جائے اور اگر ایک چکر پورا ہونے یا کئی چکروں کے بعد یاد آئے تو اب طواف نہ توڑے بلکہ اسے پورا کر لے، کیونکہ ایک چکر کو پورا کر لیا ایک رکعت ادا کر لینے کے مرتبہ میں ہے اور طواف سے فارغ ہونے کے بعد سات چکر کے لئے مستقل دو رکعت (دو دو کر کے چار رکعت نماز طواف پڑھے)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم السبت، ۱۷ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۶ يناير ۲۰۰۷ م (351-F)

قارن اور متمتع کے حق میں طواف قدوم کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا قارن

اور متمتع بھی طواف قدوم کرے گا یا نہیں؟

۲۵۲۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سیوم در بیان طواف، فصل ہشتم، ص ۱۰۶

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: تارن طواف قدوم کرے گا نہ کہ متمتع چنانچہ محمد و محمد ہاشم منصوی حنفی متونی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

طواف قدوم کہ اور اطواف تحیۃ نیز کو بند و آن سنت مؤکدہ است و در حق آفاقی کہ مفرد باشد حج یا تارن نہ در حق مفرد عمرہ و متمتع نہ در حق مکی و میقاتی اگر چہ مفرد حج باشد (۲۵۳)

یعنی، طواف ثدوم اسے طواف تحیۃ بھی کہتے ہیں وہ حج افراد اور قرآن والے کے لئے سنت مؤکدہ ہے جب کہ وہ آفاقی ہو، نہ کہ صرف عمرہ کرنے والے اور حج متمتع کرنے والے کے لئے اور نہ ہی مکی اور میقاتی کے لئے اگر چہ وہ حج افراد ہی کریں۔

اور تارن عمرہ پورا کر کے طواف قدوم کرے گا چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی متونی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

(تارن) عمرہ پورا کرنے کے بعد طواف ثدوم کرے (۲۵۳)

لہذا متمتع پر طواف ثدوم نہیں ہے ہاں اگر وہ حج کی سعی پہلے کرنا چاہے تو اس پر لازم ہوگا کہ احرام حج کے بعد نفلی طواف کرے پھر سعی کرے چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

یتفعل بطواف بعد الإحرام بالحج یضطلع فیہ و یمل ثم سعی بعادہ (۲۵۵)

یعنی، حج کے احرام کے بعد نفلی طواف کرے جس (کے تمام چکر میں) میں شطباع کرے اور (پہلے تین چکر میں) رمل کرے پھر اس کے بعد سعی کرے۔

چنانچہ صدر الشریعہ مولانا امجد علی لکھتے ہیں:

۲۵۳۔ حواء القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب مہوم در بیان طواف، فصل اول در بیان انواع طواف، ص ۱۱۲-۱۱۴

۲۵۴۔ بہار شریعت، جلد (۱)، حصہ (۶)، رر ان کا بیان، ص ۳۹۵

۲۵۵۔ لباب المناسک، باب الخطبہ، فصل فی إحرام الحاج من مکة المشرفة

مفرد و تارن تو حج کے اصل اور سعی سے طواف قدوم میں فارغ ہونے، مگر متمتع نے حطواف سعی کئے وہ عمرے کے لئے، حج کے رمل سعی اس سے اوانہ ہوئے اور اس پر طواف قدوم ہے نہیں کہ تارن کی طرح اس میں یہ امور کر کے فراغت پالے، لہذا اگر وہ بھی پہلے سے فارغ ہو لیا چاہے تو جب حج کا احرام باندھے اس کے بعد ایک نفل طواف میں رمل سعی کرے، اب اسے بھی طواف زیارت میں ان امور کی حاجت نہ ہو گی۔ (۲۵۶)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۲۹ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۰ دسمبر ۲۰۰۶ م (302-F)

حج میں طواف زیارت کی حیثیت

استفتا علیہ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص تحت نذر یا زنجی ہونے کے سبب طواف زیارت نہ کر سکے تو اس کے لئے کوئی رعایت ہو سکتی ہے یا نہیں؟

(السائل: انعام، از طائف)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف زیارت فرض ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی لکھتے ہیں:

وهذا الطواف هو المفروض في الحج ولا يتم الحج إلا به

یعنی، یہ طواف حج میں فرض ہے اور اس کے بغیر حج پورا نہیں ہوتا۔

اس کے تحت ملا علی القاری متونی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

أی: لكونه ركناً بالإجماع (۲۵۷)

۲۵۶۔ بہار شریعت، حصہ ششم، ایام قنات کے اعمال، ص ۶۱

۲۵۷۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب طواف الزيارة، ص ۲۵۶

یعنی طواف زیارت کے بلا اجتماع رکن ہونے کی وجہ سے۔ (اس کے سوا حج پورا نہیں ہوتا)

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

هو ثاني ركبي الحج (۲۰۸)

یعنی، یہ حج کا دوسرا رکن ہے۔

اور اس کے صحیح ہونے کی مدت مقرر نہیں ہے، دسویں ذوالحجہ کی صبح صادق سے لے کر حاجی اپنی زندگی میں جب بھی کرے گا ادا ہو جائے گا، اور وقت و جوہ یوم نحر اور ایام تشریق ہیں، تاخیر کے سبب دم لازم آتا ہے اور تاخیر بلا عذر ہو تو گناہ بھی، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

ومر طواف زیارت را وقت جواز است وقت و جوہ، اما وقت جواز پس اول آن طلوع از فجر از روز نحر است و نیست آخر برائی اور در حق جواز بلکہ جمیع عمر اوست، اما وقت و جوہ پس بد آنکہ واجب است اداء طواف زیارت در ایام نحر و اگر تاخیر کرد اور از ایام نحر آٹھ گروہ لازم آید دم بروے (۲۰۹)

یعنی، طواف زیارت کے لئے ایک وقت جواز ہے اور ایک وقت و جوہ۔ مگر وقت جواز پس اس کا اول یوم نحر کی طلوع فجر سے ہے اور جواز کے حق میں اس (حاجی) کی آخر نہیں ہے بلکہ اس کی تمام عمر ہے، مگر وقت و جوہ پس جان لے کہ طواف زیارت کی ادائیگی ایام نحر میں واجب ہے اور اس کی ادائیگی میں ایام نحر سے تاخیر کرے گا تو گناہ گار ہوگا اور دم لازم آئے گا۔

اور جب تک طواف زیارت نہ کرے زندگی بھر اس پر بیوی سے مجامعت حلال نہ ہو

۲۰۸۔ رد المحتار، المجلد (۲)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام، مطلب: طواف الزيارة، ص ۱۷۵

۲۰۹۔ حیاة المغلوب فی زیارة المحبوب، باب سیوم در بیان طواف، فصل لول در بیان انواع طواف، ص ۱۱۴

گی۔ اور بیماری یا زخم یا کسی اور معقول عذر کے سبب اگر اسے طواف زیارت کو ان ایام سے مؤخر کرے گا تو جب ادا کرے تو دم دینا ہوگا اور عذر کے سبب سے تاخیر کرنے پر وہ گناہ گار نہ ہوگا۔ صرف عورت جب اس میں عذر حیض و نفاس کی وجہ سے تاخیر کرے تو اس پر نہ دم ہے نہ گناہ۔

والله تعالى أعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۷ ذوالحجہ ۱۴۲۷ھ، دینابر ۲۰۰۷ م (۳۵۷-۳۵۸)

طواف زیارت کے وقت کی تفصیل

الابستفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں کہ کیا کوئی شخص ۱۰ ذوالحجہ کے غروب آفتاب سے پہلے رمی سے فراغت حاصل کر کے غروب آفتاب کے بعد قربانی کرتا ہے اور حلق کے بعد مکہ مکرمہ جا کر طواف زیارت کس وقت تک ادا کر سکتا ہے؟

۱۔ کیا کوئی شخص ۱۰ ذوالحجہ کی رمی سے فراغت کے بعد ۱۱ ذوالحجہ کے طلوع آفتاب کے بعد قربانی و حلق سے فراغت کے بعد طواف زیارت کے لئے مکہ مکرمہ جا سکتا ہے؟ (الساؤل: محمد افضال عطاری، پرنس روڈ، کراچی)

بسم الله سبحانه وتعالى و تقدس الجواب:

طواف زیارت کا واجب وقت: طواف زیارت کا واجب وقت دس، گیارہ اور بارہ ذوالحجہ (کے غروب آفتاب تک) ہے۔ چنانچہ امام ابو بکر بن علی حدادی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

والطواف المفروض و فته أيام المحر (۲۱۰)

یعنی، طواف مفروض کا وقت ایام نحر ہے۔

اور علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

ثم طواف طواف الزيارة من أيام المحر الثلاثة بيان لوفته

الواجب (۲۱۱)

۲۱۰۔ الحوہرة البیضاء، المجلد (۱)، کتاب الحج، ص ۲۰۵

۲۱۱۔ الدر المختار، المجلد (۳)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام وصفة المفرد بالحج، ص ۱۷۵

یعنی پھر طواف زیارت کرے ایام نحر کے تین دنوں میں، یہ اس طواف کے واجب وقت کا بیان ہے۔

علامہ سید محمد امین ابن عابدین ثنائی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

والزمان وهو يوم النحر وما بعده (۲۶۲)

یعنی طواف زیارت کا زمانہ یوم نحر (۱۰ ذوالحجہ) اور اس کا مابعد (یعنی ۱۱ اور ۱۲ ذوالحجہ) ہے۔

طواف زیارت کے وقت کی ابتداء اور طواف زیارت کے وقت کی ابتداء، دسویں ذوالحجہ کی طلوع فجر سے ہے اس سے قبل نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ علامہ ابو بکر بن علی حدادی حنفی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

و أول وقت الطواف بعد طلوع الفجر من يوم النحر لأن ما

قبله من الليل وقت وفوف بعرفة والطواف مرتب عليه (۲۶۳)

یعنی اس طواف کا اول وقت یوم نحر کی طلوع فجر سے ہے کیونکہ اس کے ماقبل رات کو طواف عرفہ کا وقت ہے اور طواف اسی پر مرتب ہے۔

اور علامہ علاء الدین حصکلی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و أول وقته بعد طلوع الفجر من يوم النحر (۲۶۴)

یعنی اس طواف کا اول وقت یوم نحر کی طلوع فجر سے ہے۔

افضل وقت: اور طواف زیارت دسویں تاریخ میں کرنا افضل ہے۔ چنانچہ علامہ ابو بکر بن علی حدادی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

و أول هذه الأيام أفضل كما في التصحیح (۲۶۵)

۲۶۲۔ رد المحتار، المجلد (۳)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام وصفه المفرد بالحج، مطلب، معنی طواف الزیارة، ص ۱۷۰

۲۶۳۔ الحوہ النہرۃ، المجلد (۱)، کتاب الحج، ص ۲۰۵

۲۶۴۔ الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام وصفه المفرد بالحج، ص ۱۷۰

۲۶۵۔ الحوہ النہرۃ، المجلد (۱)، کتاب الحج، ص ۲۰۵

یعنی ان ایام کا پہلا دن افضل ہے جیسا کہ قربانی کرنے میں پہلا دن افضل ہے۔

اور علامہ علاء الدین حصکلی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

وهو فيه أي الطواف في يوم النحر الأول أفضل۔ (۲۶۶)

یعنی طواف زیارت یوم نحر میں پہلے دن افضل ہے۔

تاخیر کی وجہ سے دم لازم ہوگا: اور اگر کوئی اس وقت (یعنی بارہوی الحج کے غروب

تک) میں طواف ادا نہ کرے گا تو بہر حال اس کو طواف کرنا لازم اور تاخیر کی وجہ سے دم دینا لازم ہوگا۔ علامہ علاء الدین حصکلی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

فإن أخر عنها أي أيام النحر وليلاتها منها كره تحريماً ووجب

الدم لترك الواجب (۲۶۷)

یعنی اگر طواف زیارت کو نحر کے دنوں اور راتوں سے مؤخر کیا تو مکروہ

تحریمی ہے اور ترک واجب کی وجہ سے دم واجب ہے۔

اور دم دینے کے ساتھ بھی تو بہ بھی کرنی ہوگی کہ واجب کا ترک گناہ ہے اور گناہ سے معافی کی ضرورت بھی قہ کے سوا کچھ نہیں۔

والله تعالى أعلم بالصواب

یوم النحر، ۲۵ شوال المکرم ۱۴۲۳ھ / ۳۰ دسمبر ۲۰۰۲ء (JIA-391)

طواف زیارت کے کتنے پھیرے فرض ہیں؟

استفتا۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف

زیارت کے کتنے پھیرے فرض ہیں جن سے یہ رکن ادا ہو جائے اور کوئی شخص چار یا پانچ چکر کرنے کے بعد بغیر چکر پورے کرنے سے قبل جماع کر لے تو آیا اس کا فرض ادا ہو گیا یا نہیں؟

۲۶۶۔ الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام وصفه المفرد بالحج، ص ۱۸۰

۲۶۷۔ الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام وصفه المفرد بالحج، ص ۱۸۰-۱۹۰

اگر ادا ہو گیا تو اس پر کچھ لازم ہو گا یا نہیں؟

(السائل: عرفان ضیائی، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف زیارت چار چکر فرض ہیں اور باقی تین چکر واجب ہیں چنانچہ علامہ مخدوم محمد ہاشم غصوی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں: ایں طواف رکن حج است باجماع وقد فرض از ان چہ شرط است و باقی واجب است (۲۶۸) یعنی، علماء امت کا اس پر اجماع ہے کہ یہ طواف حج کا رکن ہے، اس طواف کے چار چکر کے بقدر فرض ہیں اور باقی واجب۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

سیوم از شرط صحت طواف اتیان اکثر طواف است یعنی اشواط اربعہ از وی چہ ہموں ست مقدار فرض از وی و آنچہ زائد راست بروے واجب است (۲۶۹) یعنی، طواف کے صحیح ہونے کے لئے اس کا اکثر حصہ یعنی چار چکر پورے کرنا شرط ہے کیونکہ طواف کی یہی مقدار فرض ہے اور باقی واجب۔

علامہ ابو الاخلاص حسن بن شربلہ متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

و الرکن الثانی هو اکثر طواف الإفاضة (۲۷۰)

یعنی، حج کا دوسرا رکن طواف افاضة (یعنی طواف زیارت) کا اکثر ہے۔

اس کے تحت علامہ سید احمد بن محمد طحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ لکھتے ہیں:

و هو أربعة أشواط و الثلاثة الباقية واجبة بحبر تركها بالدم (۲۷۱)

۲۷۸۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب نہم: در بیان طواف زیارة، فصل دوم: در بیان شرائط

صحت طواف زیارة، ص ۲۰۹

۲۷۹۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سویم: در بیان شرائط صحت طواف، فصل دوم: در بیان

شرائط صحت طواف زیارة، ص ۱۱۵-۱۱۶

۲۷۰۔ مرقی الفلاح، کتاب الحج، ص ۴۱۴

۲۷۱۔ حاشیہ الطحاوی علی مرقی الفلاح، کتاب الحج، ص ۲۲۹

یعنی، وہ چار چکر (فرض) ہیں اور باقی تین واجب ہیں، اور اُسے اس صورت میں دم دینا ہو گا۔

صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

یہ طواف حج کا دوسرا رکن ہے اس کے سات پھیرے کئے جائیں گے جن میں چار پھیرے فرض ہیں کہ بغیر ان کے طواف ہو گا ہی نہیں اور پورے سات کرنا واجب، تو اگر چار پھیروں کے بعد جماع کیا تو حج ادا ہو گیا مگر دم واجب ہو گا کہ واجب کا ترک ہوا۔ (۲۷۲)

اور دم سر زمین حرم میں دینا ہو گا اور اس میں سے خود نہیں کھا سکتا نہ ہی اغنیاء، کیونکہ دم حرام ہے نہ کہ دم شکر۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ایام الأربعات، ۲۵ سوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱۷ نومبر ۲۰۰۶ م (251-F)

کیا کوئی چیز طواف زیارت کا بدل ہو سکتی ہے؟

الاستفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص کا طواف زیارت رہ جائے اور وہ اپنے وطن واپس چلا جائے اور وہ واپس بھی نہ آئے کہ طواف زیارت کرے تو اس کی کوئی صورت ہے کہ اس سے یہ طواف ساتھ ہو جائے؟

(السائل: محمد ذیل قادری، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف زیارت حج کا دوسرا رکن ہے

اور اس کو ادا کئے بغیر حج مکمل نہیں ہوتا اور اس کے جواز کا وقت ناممکن ہے جب بھی کرے گا ادا ہو جائے گا اگرچہ بارہ ذوالحجہ کے غروب آفتاب کے بعد تک مؤخر کرنے کی صورت میں اس پر دم لازم آئے گا اور جب تک اسے ادا نہ کرے گا غورت اُسے حلال نہ ہوگی۔ اور یہ رکن ہے اسی لئے کوئی چیز اس کا بدلہ بھی نہیں ہو سکتی، ہاں ایک صورت ہے کہ جس میں اس کو ادا کئے

۲۷۲۔ بہار الشریعت، جلد ششم، حج کا بیان، طواف فرض، ص ۸۵-۸۶

بغیر بدنہ دینے سے حج کامل ہو جاتا ہے وہ یہ کہ کوئی شخص قیوف عرفہ کرنے کے بعد فوت ہو جائے اور وفات سے قبل حج کو پورا کرنے کی وصیت کر جائے تو اس صورت میں بدنہ دینے سے اس کا حج مکمل ہو جاتا ہے، چنانچہ محمد و محمد ہاشم مخصوصی حنفی متونی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

فوت نمی شود طواف زیارت قبل از موت و جائز نمی شود بدل از وی زیر انکاء این طواف رکن حج است و بدل جائز نمی شود از رکن ۵ در مسئلہ واحدہ کہ فوت نمود شخصے بعد از قیوف عرفات قبل طواف زیارت پس وصیت کرد با تمام حج خود واجب گرد بدنہ از بقیہ اعمال حج چنانکہ قیوف مزدلفہ و رمی جمار طواف زیارت و طواف وداع و کامل گرد حج او (۲۷۳)

یعنی، موت آنے تک طواف زیارت فوت نہیں ہوتا اور اس کا بدل جائز نہیں کیونکہ یہ طواف حج کا رکن ہے، اور رکن کا بدل کوئی چیز نہیں ہو سکتی سوائے ایک صورت کے (اور وہ صورت یہ ہے) کہ اگر کوئی شخص قیوف عرفات کے بعد طواف زیارت سے قبل فوت ہو جائے اور حج کو پورا کرنے کی وصیت کر جائے تو بقیہ اعمال حج جیسے قیوف مزدلفہ، رمی جمار، طواف زیارت، اور طواف وداع کے لئے ایک بدنہ واجب ہو جائے گا اور اس کا حج کامل ہو جائے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الحمیس، ۱۵ ذوالحجہ ۱۴۲۷ھ، ۴ یانیر ۲۰۰۷ م (۳۴۳-۴)

بارہ ذوالحجہ غروب آفتاب سے قبل چار چکر طواف کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے ایک ساتھی نے بارہ ذوالحجہ کو شام کے وقت طواف زیارت شروع کیا، چار چکر پورے ہوئے تھے کہ سورج غروب ہو گیا، باقی تین پھیرے سورج غروب ہونے کے بعد پورے کئے، اس

۲۷۳۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب نہم، فصل دویم، در بیان شرط صحۃ طواف زیارة، ص ۲۱۰

صورت میں کیا اس پر کوئی دم تو لا زم نہیں ہوگا؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف زیارت حج کا دوسرا فرض ہے اس کے بغیر حج پورا نہیں ہوتا، چنانچہ علامہ ابو منصور کرمانی حنفی متونی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و إنه فرض لا يتم الحج بدونه (۲۷۴)

یعنی، یہ فرض ہے اس کے بغیر حج پورا نہ ہوگا۔

اس کے سات چکروں میں سے چار چکر فرض ہیں باقی تین واجب، چنانچہ محمد ہاشم مخصوصی حنفی متونی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

وقد فرض ازان چہار شرط است و باقی واجب است (۲۷۵)

یعنی، اس طواف کے چار چکر کے بعد فرض ہے باقی واجب۔

علامہ حسن بن مبارک شہبازی حنفی متونی ۱۰۶۱ھ لکھتے ہیں:

الركن الثاني هو أكثر طواف الإفاضة (۲۷۶)

یعنی، دوسرا رکن طواف زیارة کا اکثر ہے۔

اور جب اس نے فرض کو ادا کر لیا تو اس کے لئے عورت حلال ہو گئی کیونکہ فرض چار چکر سے ادا ہو گیا، چنانچہ علامہ کرمانی حنفی لکھتے ہیں:

فإذا طاف فقد حل له النساء و نوابعها لقوله ﷺ "إِذَا طَفَقْتُمْ

بِالْبَيْتِ حَلَلْتُمْ لَكُمْ" (۲۷۷)

یعنی، پس جب طواف زیارت کر لیا تو اس کے لئے عورتیں اور اس کے

توابع حلال ہو گئے کیونکہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: "جب تم نے طواف کر

۲۷۴۔ المسالك في المناسك: ۴۲۶/۱

۲۷۵۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب نہم، فصل دویم، ص ۲۰۹

۲۷۶۔ مراقی الفلاح، کتاب الحج، ص ۴۱۴

۲۷۷۔ المسالك في المناسك، المحلہ (۱)، القسم الثاني، فصل دخول مكة لطواف الزيارة، ص ۹۲

لیا تو عورتیں تمہارے لئے حلال ہو گئیں۔“

اور اس فرض کا ایام نحر میں ادا کرنا یعنی بارہ ذوالحجہ کے غروب آفتاب سے قبل ادا کرنا واجب ہے اور فرض صرف چار چکر ہیں جیسا کہ مندرجہ بالا سطور میں ہے، چنانچہ محمد و محمد ہاشم خصوصاً حنفی متونی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

بائر دھم بودن اکثر طواف زیارت در ایام نحر بر قول امام ابی

حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ (۲۷۸)

یعنی، چند رھواں واجب امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے قول کے مطابق طواف زیارت کا اکثر حصہ ایام نحر میں ہونا ہے۔

اور صورت مسئلہ میں اس نے طواف زیارت کے چار چکر غروب آفتاب سے قبل کر لئے باقی رہے تین تو ان کا ادا کرنا واجب ہے اور ان تین کا ایام نحر میں ہونا واجب نہیں، جیسا کہ مندرجہ بالا عبارت سے واضح رہے کہ باقی تین پھیروں کا ادا کرنا واجب رہا، اگرچہ ایام نحر کے غیر میں ہو اور وہ بھی اس نے بارہ کے غروب آفتاب کے بعد ادا کر لئے، چنانچہ محمد و محمد ہاشم خصوصاً حنفی لکھتے ہیں:

شانزدہم فعل آنچہ زائدست بر اکثر طواف زیارت یعنی اداء اشواط ثلاث

اخیرہ از جملہ اشواط سبغہ اگرچہ در غیر ایام نحر باشد (۲۷۹)

یعنی، سو لھواں واجب طواف زیارت کے اکثر حصہ کے علاوہ یعنی سات میں سے تین چکروں کا ادا کرنا وہ اگرچہ غیر ایام نحر میں ہوں۔

لہذا مذکور شخص سے طواف زیارت کی ادائیگی میں کسی واجب کا ترک نہ ہو اس لئے اس پر کوئی دم لازم نہ آیا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، يناير ۲۰۰۷ م (339-F)

۲۷۸۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، مقدمہ الرسالہ، فصل سیوم، ص ۴۳

۲۷۹۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، ص ۴۳

حیض و نفاس کے سوا تاخیر طواف زیارت اور دم کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک خاتون کو بخار ہو گیا اس لئے وہ طواف زیارت بارہ ذوالحجہ کی مغرب تک نہ کر پائی اور ہم نے سنا ہے کہ عورتوں کو مجبوری کی حالت میں اس کی اجازت ہوتی ہے اور وہ طواف زیارت بارہ تاریخ کے غروب آفتاب کے بعد کر لیں تو ان پر دم لازم نہیں ہوتا۔

(السائل: محمد انعام از طائف)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: بارہ ذوالحجہ کے غروب آفتاب تک طواف زیارت نہ کرنے کی وجہ سے عورت پر صرف دو صورتوں میں دم لازم نہیں ہوتا، ایک یہ کہ وہ حالت حیض میں ہو، دوسری یہ کہ وہ حالت نفاس میں ہو کیونکہ ان دو حالتوں میں طواف کرنا حرام ہے، چنانچہ محمد و محمد ہاشم خصوصاً حنفی متونی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

جائز است مرزن حائض راجع انفعال حج و عمرہ از احرام وقوف عرفات و

سعی بین الصفا و المروة و غیر آن لا طواف کعبہ کہ آن جائز نیست و مراد

بعدم جو از مر حائض راجع فعل است الحج (۲۸۰)

یعنی، حائضہ (اور نفاس والی عورت) کو تمام انفعال حج و عمرہ کی ادائیگی

جائز ہے جیسے احرام باندھنا، قوف عرفات، صفا و مروہ کے مابین سعی

وغیرہ سوائے طواف کعبہ کے کہ وہ جائز نہیں اور حائضہ کے لئے اس

کے عدم جواز سے مراد اس کے اس فعل کا حرام ہونا ہے۔

اسی لئے طواف زیارت میں تاخیر کی وجہ سے دم کا لازم نہ ہوا انہی دو حالتوں کے ساتھ خاص ہے چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متونی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

لا دم علیہا لتأخیر طواف الزیارة عن آیامہ بعذر الحبض و

النفس لکونہا معذورة فیہا (۲۸۱)

۲۸۰۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب سیوم، فصل پنجم در بیان احرام زن، ص ۸۳

۲۸۱۔ المسالك فی المناسک، القسم الثانی، فصل فی إحرام المرأة و الأفعال فیہ، ص ۳۵۴

یعنی، حیض اور نفاس کے عذر کے سبب طواف زیارت کو اس کے (واجب) ایام سے مؤخر کرنے کی وجہ سے عورت پر دم لازم نہیں ہوتا کیونکہ وہ اس میں معذور ہے۔

اور ان دو حالتوں کے علاوہ جمیع حالات میں عورت کے لئے وہی حکم ہے جو مرد کے لئے کہ طواف زیارت کو اس کے واجب وقت سے مؤخر کرنے کی صورت میں اس پر دم لازم ہوگا جس طرح مرد ایسا کرے تو اس پر دم لازم آتا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۱۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۰ يناير ۲۰۰۷ م (۳۳۶-۴)

طواف وداع کس پر واجب ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم مقامی

لوگ ہیں کیا ہم پر بھی طواف وداع لازم ہے؟

(السائل: ایک حاجی، ازربائیں)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف وداع کے وجوب کا تعلق

مقامی اور غیر مقامی حاجی کے ساتھ نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق آفاقی اور غیر آفاقی حاجی کے ساتھ

ہے یعنی یہ طواف ان پر واجب نہیں جو مکہ یا میقات کے اندر یا میقات پر رہتے ہوں بلکہ ان پر

واجب ہے جو میقات کے باہر رہتے ہوں جب کہ وہ رخصت ہونے کا ارادہ کریں۔ چنانچہ

مخدوم محمد ہاشم عثموی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

سیوم طواف وداع است کہ آن را طواف صدر نیز کوید و صدر ہفتین

بمعنی رجوع است و آن واجب است بر آفاقی کہ مغردنچ باشد یا متمتع یا

قارن نہ بر مغرد ہجر نہ بر مکی و میقاتی، و اول وقت جواز طواف وداع بعد

طواف زیارت است و نیست آخر برائے او در حق جواز بلکہ جمیع عمر

وقت است و مستحب آن است کہ ایقاع کند اور اور حالت خروج برائے سفر

در وقت ارادہ رجوع بسوئے اہل خود (۲۸۲)

یعنی، تیسرا طواف وداع ہے کہ اسے طواف صدر بھی کہتے ہیں اور صدر

صاد اور وال کی زیر کے ساتھ بمعنی لوٹنے کے ہے اور یہ طواف آفاقی پر

واجب ہے جو مغرد بالحد ہو یا قارن ہو یا متمتع ہو۔ صرف عمرہ کرنے

والے اور مکی و میقاتی پر واجب نہیں۔ اور اس کے جواز کا اول وقت

طواف زیارت کے بعد ہے اور اس کے جواز کا آخری کوئی وقت نہیں

بلکہ تمام عمر اس کا وقت ہے اور مستحب یہ ہے کہ جب اپنے اہل کو لوٹنے کا

ارادہ کرے تو نفلتے وقت طواف وداع کرے۔

اور صدر اشرفیہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

جب ارادہ رخصت کا ہو طواف وداع بے رمل و سعی و اضطباع بجالائے

کہ باہر والوں پر (یعنی آفاقی حاجی پر) واجب ہے۔ (۱۸۳)

اور طواف وداع کی اولنگی کے لئے یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ ارکان حج مکمل ہونے کے

بعد حاجی نے کوئی بھی طواف پایا ہے کسی نیت سے کیا ہو اس سے طواف وداع ادا ہو جاتا ہے۔ اور

افضل یہ ہے کہ جب واپسی کا ارادہ کرے تو اہتمام کے ساتھ آخری طواف کرے اور بعض لوگوں کو

دیکھا ہے کہ وداع کی نیت سے طواف کر لیتے ہیں پھر اس کے بعد مکہ سے واپسی سے قبل ان کو اور

طواف کرنے کا موقع میسر آ جاتا ہے تو بھی طواف نہیں کرتے کہ ہم وداع کی نیت سے طواف کر

چکے ہیں حالانکہ ایسا کچھ نہیں ہے کہ جو وداع کی نیت سے طواف کر لے اور اس کے بعد وہ اور

طواف نہ کر سکتا ہو بلکہ اسے چاہئے کہ اگر موقع میسر آتا ہے تو اور طواف بھی کر لے کہ طواف وہ

عبادت ہے جو اس مقام کے علاوہ کہیں اور نہیں ہو سکتی اور پھر نہ جانے کب یہ موقع ملے، چنانچہ

صدر الشریعہ محمد امجد علی "عالمگیری" کے حوالے سے فرماتے ہیں:

سفر کا ارادہ تھا، طوافِ رخصت کر لیا مگر کسی وجہ سے ٹھہر گیا، اگر اقامت کی نیت نہ کی تو وہی طواف کافی ہے، مگر مستحب یہ ہے کہ پھر طواف کرے کہ پچھلا (سب سے آخر) کام طواف رہے۔ (۲۸۳)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الثلاثاء ۱۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲ يناير ۲۰۰۷ م (340-F)

حج کرنے کے بعد مدینہ طیبہ جا کر دوبارہ مکہ آنے والے کے

طوافِ وداع کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طوافِ وداع کرنے کے بعد حاجی مدینہ منورہ چلا گیا، اب وہ وطن واپس آنے سے قبل مکہ مکرمہ گیا تاکہ عمرہ کر کے جائے تو اس صورت میں اسے دوبارہ طوافِ وداع کرنا واجب ہو گا یا واجب اس طوافِ وداع سے ادا ہو گیا جو اس نے حج کے بعد مدینہ طیبہ جاتے وقت کیا تھا۔

(السائل: محمد عرفان ضیائی، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اسے دوبارہ طواف کرنا لازم نہیں کیونکہ طوافِ صدر عمرہ کرنے والے پر واجب نہیں، حاجی پر اس وقت واجب ہوتا ہے جب وہ مکہ مکرمہ سے نکلنے کا ارادہ کرے، چنانچہ علامہ نظام الدین غنی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

و طواف الصدر واجب علی الحاج إذا أراد الخروج من مكة فليس علی المعتمر طواف الصدر ولا يجب علی أهل مكة و أهل المواقف ومن دونهم كذا فی "الإيضاح"، ولا يجب علی الحائض و النفساء و لا علی فائت الحج، كذا فی "المحیط لمرحومی" (۲۸۵)

۲۸۴۔ بہار شریعت، حصہ ششم، طوافِ رخصت، ص ۹۱

۲۸۵۔ الفتاویٰ الہندیہ، المجلد (۱)، کتاب الحج، الباب الخامس فی کیفیہ أداء الحج، ص ۲۳۴

یعنی، طوافِ صدر حاجی پر اس وقت واجب ہے جب وہ مکہ معظمہ سے چلے جانے کا ارادہ کرے، عمرہ کرنے والے پر، اہل مکہ پر اور اہل میقات اور میقات کے اندر رہنے والوں پر طوافِ صدر واجب نہیں، اسی طرح "ایضاح" میں ہے۔ حیض والی اور نفاس والی عورت پر اور اس شخص پر جس کا حج فوت ہو گیا ہے طوافِ صدر واجب نہیں، اسی طرح "محیط لمرحومی" میں ہے۔

اور محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی غنی متوفی ۱۱۷۲ھ لکھتے ہیں:

سوم طواف وداع است کہ آن را طواف صدر نیز گویند و صدر بفتح بمعنی رجوع است، و آن واجب است بر آفاقی کہ مغرد حج باشد یا متمتع یا تارن، نہ بر مغرد و نہ بر کی و میقاتی (۲۸۶)

یعنی، تبصر طوافِ وداع ہے اور اسے طوافِ صدر بھی کہتے ہیں (صاد اور دل پر زبر سے) بمعنی رجوع (یعنی لوٹنا) ہے اور آفاقی (حاجی) پر واجب ہے مغرد ہو یا تارن، نہ بر مغرد و نہ بر کی و میقاتی پر واجب نہیں۔

البیہ رخصت ہونے وقت ہر ایک کے لئے اہتمام کے ساتھ آخری طواف کرنا مستحسن ہے اگرچہ عمرہ کرنے والے پر یہ طواف واجب نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الجمعة ۲۵ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱۷ نوفمبر ۲۰۰۶ م (248-F)